

حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

# مآلِ ابْنِ مَرْزُوقِ مَتْرَجِمِ

مُصَنَّف: حضرت مولانا قاضی شہداء اللہ پانی پتی رتھ

مترجم: مفتی کفیل الرحمن نشاط عثمانی

دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

حاشیہ: قاضی سجاد حسین

مکتب رحمانیہ

اقرا سنٹر غزنی سٹریٹ

اردو بازار - لاہور





MAKTABA-E-REHMANI

مکتبہ رحمانیہ

اقرآن سنٹر عزری سٹریٹ، انڈیا بازار لاہور

فون: 042-7224228-7355743

فیکس: 042-7221395





MAKTABA-E-BENMARIYA

مکتبہ بن ماریہ

اقراسنتوز عرف سنتیٹ اردو بازار لاہور

فون: 042-7224228-7355743

فکس: 042-7221395







حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

# مَالِ ابْنِ مُرَيْدَةَ قَارِي مترجم

مُصَنَّف : حضرت مولانا قاضی شمس الدین پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ

مترجم : مفتی کفیل الرحمن نشاط عثمانی

دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

حاشیہ : قاضی سید حسین صاحب

مکتب رحمانیہ

اقرا سٹر-غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور







بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# کِتَابُ الْاِیْمَانِ

حمد و تائید مرقدائے راست کہ بذات مقدس خود موجود است و اشیا با ایجاد او تعالیٰ موجود ساری تریف اللہ تعالیٰ کے لئے کہ جس کی مقدس ذات خود موجود اور پہنچیل اس کی تخلیق سے وجود میں

اندو در وجود و بقا بوجہ محتاج اندوے پہنچ چیز محتاج نیست یگانہ است ہم در ذات ہم در صفات ہم در آئی ہیں یہ چیزیں وجود اور بقا میں اسکی محتاج ہیں اور اسے کسی چیز کی احتیاج نہیں اپنی ذات و صفات و افعال میں

افعال پہنچ کس را در پہنچ امر باوے شرکت نیست نہ وجود و حیات او ہم جنس وجود و حیات اشیا منفرد ہے کوئی شخص اس کے ساتھ کسی امر میں شریک نہیں اس کا وجود اور حیات اشیا کے وجود جیسا

است و نہ علم او مشابہ علم مثال و نہ سمع و بصر و ارادہ و قدرت و کلام او با سمع و بصر و ارادہ و نہیں اور نہ اس کا علم ان کے علم کے مشابہ اور نہ اس کا شننا و کھنا، ارادہ و قدرت اور کلام مخلوقات کے کلام قدرت ارادہ

قدرت و کلام مخلوقات و مجاہس و مشارک غیر از مشارکت اسمی پہنچ مجاہست و مشارکت اور صفی، دیکھنے کے مانند سوائے نام کی مشارکت و مجاہست کے مثلاً مخلوق کا کلام اور اللہ کا کلام تو

ندارد و صفات و افعال او تعالیٰ ہم در رنگ ذات او سبحانہ بے چون و یہ صرف لفظی مشارکت ہوتی ہے اور کسی طرح کی مجاہست و مشارکت نہیں اللہ تعالیٰ اپنی صفات اور افعال میں

فاخرہ والا بد معنی وہ چیز جس کے بغیر کوئی چارہ نہ ہو۔ چونکہ اس کتاب کے مسائل ہر مسلمان کیلئے جاننے ضروری ہیں۔ اس لئے مصنف نے اس کتاب کا نام یہ رکھا ہے۔ لہ کتاب الایمان۔ مصنف نے ایمان کی بحث سے کتاب کو اس لیے شروع کیا ہے کہ ایمان کے بدون کوئی عبادت معتبر نہیں ہے۔ خود موجود است، یعنی اللہ تعالیٰ کو کسی نے نہیں پیدا کیا ہے۔ اشیا۔ یعنی اللہ کے علاوہ تمام موجودات کو اللہ نے پیدا فرمایا ہے۔

مہ محتاج نیست۔ ورنہ اللہ کی ذات ناقص ٹھہرے گی۔ یگانہ۔ یعنی اللہ کی ذات و صفات اور افعال میں کوئی شریک نہیں ہے۔ پہنچ کس سے اسی کی تفسیر کی ہے۔ نہ وجود۔ اللہ تعالیٰ کا وجود و حیات ذاتی ہے۔ نہ علم۔ اللہ تعالیٰ کی خود ذات علم کا ذریعہ ہے۔ کمکات کو علم جب حاصل ہوتا ہے جب کہ معلوم کی صورت یا خود معلوم حاضر ہو۔ سمع و بصر اللہ کے لیے بھی سمع و بصر ہے لیکن اس کی سمع و بصر مخلوق کی سمع و بصر جیسی نہیں ہے۔

مہ عزیز۔ یعنی لفظ دونوں جگہ یکساں ہیں لیکن معنی بدلے ہوئے ہیں۔

بے چگون است مثلاً صفتہ العلم مر اورا سبحانہ صفتہ است قدیم و

اپنی پاک ذات کی طرح الگ (اور کوئی اس کا شریک نہیں) جیسے صفت علم یہ اللہ تعالیٰ کی قدیم (ابدی و غیر فانی) صفت

انکشافی است بسیط کہ معلومات ازل و ابد باحوال متناسبہ و متضادہ

اور بسیط انکشاف ہے کہ ازل و ابد کی متناسب اور متضاد کلی اور جزوی

کلیہ و جزئیہ باوقات مخصوصہ ہر کدام در آن واحد دانستہ است کہ زید در فلاں

احوال کے مخصوص اوقات میں ہر شخص کے ساتھ ہونے کا ایک وقت علم ہے وہ یہ جانتا ہے کہ زید فلاں

وقت زندہ است و در فلاں وقت مردہ و لہذا ہرچنین کلام ادیک کلام بسیط

وقت تک بقید حیات رہے گا اور فلاں وقت مرجائے گا وغیرہ اور اس طرح اس کا کلام بسیط کلام (حروف و آواز سے نہ بننے والا)

است کہ تمام کتب منزکہ تفصیل اوست و خلق و تکوین صفتہ است فخص بوعی

ہے کہ ساری نازل شدہ کتابیں اس کی تفصیل ہیں پسہا کرنا اور وجود میں لانا خاص اللہ کی صفت

تعالیٰ، ممکن چہ باشد کہ ممکن را پیدا می تواند کرد ممکنات بہ تماہا چہ جوہر و

ہے ممکن کے بس کی یہ بات نہیں کہ کسی دو ممکن کو پیدا کر کے کل ممکنات جوہر و عرض اور وہ اور جو

چہ عرض و چہ افعال اختیار یہ بندگال ہمہ مخلوق او تعالیٰ اند اسباب و وسائل

بندہ اپنے اختیار سے کرتا ہے ان سب کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اپنے کار تخلیق کو اسباب و

را و پویش فعل خود ساختہ است بلکہ دلیل بر ثبوت فعل خود کردہ چنانچہ

ذراغ کے پردہ میں پوشیدہ کر دیا ہے بلکہ اپنے فعل کے ثبوت کی دلیل بنا دیا چنانچہ

عقلار از حرکت جمادات بہ محرک پئے می برند و می دانند کہ ایں حرکت فراخور حال

عقلار جمادات کی حرکت سے حرکت دینے والی ذات تک پہنچ جاتے ہیں اور یہ سمجھ لیتے ہیں کہ ان جمادات کی حرکت بذاتہ

ایں جماد نیست چہ ایں را فاعلے است و رائے او ہرچنین آل عقلار کہ بصیرت نشان

نہیں بلکہ انہیں اپنی مرضی کے مطابق کوئی حرکت لینے والی ذات ہے اسی طرح وہ عقلار جن کی بصیرت حرکت کے

لے مثلاً۔ یہاں سے اللہ کی صفات میں شرکت نہ ہونے کا بیان شروع کیا ہے۔ ازل و ابد یعنی اللہ کی معلومات ماضی اور مستقبل میں ختم

نہ ہونے والی ہیں۔

۱۰ آن واحد۔ ایک وقت۔ کلام بسیط یعنی اللہ کا کلام حروف و آواز سے مل کر نہیں بنا ہے۔ کتب منزکہ۔ جیسے تورات، انجیل، زبور، قرآن وغیرہ

خلق و تکوین۔ پیدا کرنا اور بنانا۔ جوہر۔ جیسے جسم۔ عرض۔ جیسے رنگ وغیرہ۔

۱۱ افعال اختیار یہ۔ وہ کام جو بندہ اپنے اختیار اور ارادہ سے کرتا ہے۔ جیسے کھانا پینا، چلنا پھرنا، یہ بھی خدا کے پیدا کردہ ہیں۔ محرک حرکت

دینے والا۔ پتے براغ۔ فراخور۔ سزاوار۔ جماد۔ پتھر۔



بکھل شریعت مکمل شدہ میدانند کہ ممکن پیدا کردن ممکن دیگر گونے باشد از

سایچے میں ڈھل چکی ہو جانتے ہیں کہ ممکن کا ممکن کو پیدا کرنا چاہے وہ افعال میں سے کوئی فعل ہو یا

افعال یا عرضے باشد از اعراض نمی تواند کرد آری ایں قدر فرق در افعال اختیاریہ

اعراض میں سے کوئی عرض ہو ممکن نہیں ہاں اس نوع کا فرق اختیاری افعال

و حرکت جمادات متحقق است و ایمان بدل واجب کہ حق تعالیٰ بندگاہ را صورت

اور جمادات کی حرکت میں ثابت ہے اس پر ایمان ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو

قدرت و ارادہ دادہ است و عادۃ اللہ بدل جاری است کہ ہر گاہ بندہ قصد فعلی

قدرت اور ارادہ کی شکل عطا فرمائی اور عادۃ اللہ یہ ہے کہ جب بندہ کسی کام کا ارادہ کرتا ہے

کند حق تعالیٰ آل فعل را پیدا کند و بہ وجود آرد و بنا بر ہمیں صورت ارادہ و قدرت بندہ

اللہ تعالیٰ اس فعل کو پیدا کر دیتے اور وجود میں لے آتے ہیں اور اسی ارادہ و قدرت کی شکل

را کاسب گویند و مدح و ذم و ثواب و عذاب بر آن مترتب است انکار فرق در میان

عطا ہونے کے باعث بندہ کاسب اور اپنے ارادہ و اختیار سے کام کر نیوالا کہلاتا ہے اور تعریف و برائی اور عذاب و ثواب اس پر مرتب

حرکت جماد و حرکت حیوان کفر است و خلاف شرع و خلاف

ہوتا ہے حیوان و جمادات کی حرکت میں انکار کفر اور خلاف شریعت ہے اور عقل کے

بدایت عقل و غیر خدا را خالق چیزے از اشیاء دانستن ہم

خلاف ہونا ظاہر ہے اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کو اشیاء میں سے کسی شے کا خالق جاننا بھی

کفر است لهذا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم قدریہ را مجوس امت

کفر ہے لهذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرق قدریہ کو مجوس امت (امت میں آتش پرست

گفتہ و او تعالیٰ در بیچ چیز خلول نہ کند و چیزے در وے تعالیٰ حال نہ بود

فرق فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کسی چیز میں خلول نہیں کرتا اور نہ کوئی چیز اس میں خلول کر سکتی ہے

و او تعالیٰ محیط اشیاء است باحاطہ ذاتی

لہ کھل اللہ تعالیٰ احاطہ ذاتی سے ہر چیز کو گھیرے ہوتے ہے

نہ ممکن۔ ممکن دور سے ممکن کو پیدا نہیں کر سکتا کہ حرکت جمادات۔ یعنی حرکت اضراری۔ صورت قدرت۔ انسان میں حقیقی قدرت نہیں ہے۔ روز پھر انسان جس وقت

جو چاہے کر کے حال کو بسا اوقات ہم ایک بات کرنا چاہتے ہیں اور نہیں کر پاتے ہاں پھر انسان بہت سے کام اپنے ارادہ سے کرتا ہے اور وہ کام اللہ تعالیٰ کی حرکت کی طرح نہیں ہوں گے کاسب۔

پھر انسان کے لادو کے بعد افعال و جہوں آتے ہیں اس لیے انسان کو ان افعال کا فریاد بھی سمجھا جاتا ہے۔ کفر است۔ جرنیکو اس مع اس قدرت الہی کا انکار لازم آتا ہے جو حیوان میں

پیدا کی گئی ہے۔ قدریہ۔ معتزل کا وہ فرقہ ہے جو اس بات کا قائل ہے کہ انسان اپنے کاروبار میں مستقل قدرت کا مالک ہے اور انسان اپنے افعال کا خود خالق ہے جو کچھ اس فرقے نے دو

خالق مان لیے۔ ایک اللہ ایک خود انسان۔ ایسے اس کو آتش پرستوں سے تشبیہ دی گئی ہے جو یہ وہاں اور ہرگز دو خالقوں کے قائل ہیں نہ خلول نہ کند۔ لہذا ان لوگوں کا عقیدہ

باطل ہے جو خدا کو کسی بشر کے پیکر میں تسلیم کرتے ہیں۔ محمدؐ گھبرنے والا۔

و قرب و معیت بہ اشیار دارد نہ آن احاطہ و قرب کہ در نور فہم قاصر ما

وہ چیزوں کے ساتھ اور ان سے قریب ہے البتہ احاطہ اور قرب اس نوع کا نہیں جو ہم اپنی ناقص کچھ

باشد کہ آن شایان جنابِ قدس ادنیست و آنچه بکشف و شہود معلوم

کے مطابق کچھ لیتے ہیں کہ اس طرح کا احاطہ اور قرب ذاتِ باری کے شایانِ شان نہیں کشف و مشاہدہ کے ذریعے (صوفیاء) جو

کنند ازاں نیز منزہ است ایمان بغیب باید آورد و ہر چہ مکشوف و

کچھ معلوم کرتے ہیں اللہ اس سے پاک ہے غیب پر ایمان لانا چاہیئے اور جو کچھ کشف و مراقبہ کے ذریعہ

مشہود گردد۔ شبہ و مثال است آن را تحت لائے نفی باید ساخت این

معلوم ہووہ ذاتِ باری تعالیٰ سے مشابہ اور مماثل کوئی شے ہے اسے لالہ کی نفی کے تحت لانا چاہیئے۔ یہی ان (صوفیاء)

چنین حضرات فرمودہ اند پس ایمان آریم کہ حق تعالیٰ محیط اشیار

حضرات نے فرمایا ہے پس ہمارا ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ اشیار پر محیط اور

است و قریب و معنی احاطہ قرب و معیت ندانیم کہ چیسیت و

قریب ہے اور اس کے قرب و معیت کی حقیقت سے ہم آگاہ نہیں اور

بمچنین استوائے او سبحانہ بر عرش و گنجائش او در قلب مومن و نزول

اسی طرح ذاتِ باری تعالیٰ کا عرش پر جلوہ افروز ہونا اور قلبِ مومن میں اس کا سمانا اور شب کے

او آخر شب باسماں پائین کہ در احادیث و نصوص وارد اند و بمچنین ید

آخر حصہ میں نیچے کے آسمان پر نزول جو احادیث اور نصوص سے ثابت ہے اور اسی طرح اس کا

ووجہ کہ نصوص ہاں ناطق اند ایمان ہاں باید آورد و بر معنی ظاہر آں حمل نباید کرد و در

ہاتھ اور بچہ جن کا ذکر نصوص (آیات و احادیث) میں ہے ان پر ایمان لانا چاہیئے لیکن ان کے معنی کو ظاہر پر عمل کرنا اور ان

تاویل آں نباید آمد و تاویل آں را حوالہ بہ علم الہی باید کرد تا غیر حق را حق ندانستہ باشی در صفات

کی تاویل کے پتہ میں نہ پڑنا چاہیئے بلکہ ان کی تاویل و توجیہ کو علم الہی کے حوالہ کر لینا چاہیئے تاکہ غیر حق کو حق نہ سمجھ لیا جائے حق تعالیٰ کی صفات

و افعال الہی غیر از جہل و حیرت نصیب بشر بلکہ نصیب ملائکہ ہم نیست انکار نصوص

اور افعال کی اصل حقیقت کا علم ان کیا فرشتوں کے بھی بس کی بات نہیں نصوص کا انکار کھڑ اور تاویل

نے معیت ساتھ۔

علمہ ذان احاطہ۔ خداے تعالیٰ کا کائنات پر احاطہ یا معیت ہے ہم اس کی حقیقت نہیں جان سکتے۔ کشف۔ مراقبہ میں صوفیائے کرام کو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ ذاتِ باری

نہیں ہے بلکہ اس سے مشابہ کوئی چیز ہے اس کو لالہ کی نفی میں شامل کرنا چاہیئے کہ استوار۔ حضرت حق تعالیٰ کے لیے لفظ استوار باللفظ بدویہرہ جو آیتوں اور

حدیثوں میں مستعمل ہوئے ہیں ان پر ایمان لانا ضروری ہے۔ ان کے ظاہری معنی نہ لینا چاہئیں اور نہ ان کی تاویل کی کوشش کرنی چاہئے بلکہ علم الہی کے سپرد کر دینا

چاہئے کہ وہ صفات حضرت حق کی ذات و صفات کی اصل حقیقت معلوم کر لینا انسانوں بلکہ فرشتوں کی بھی طاقت سے باہر ہے۔



کفر است و تاویل جہل مرکب - شعر

کنا جہل مرکب ہے۔

دُور بلیٹانِ بارگاہِ اُست غیر ازیں پے نبرہ اندک ہست

بارگاہِ ربانی کے دُور ہیں بھی محض اتنا ہی کہہ سکتے ہیں کہ وہ ہے

ویک قرب و معیتِ حق تعالیٰ را نوعِ دیگر است کہ بانوعِ اَدل جز مشارکتِ اسمی

اللہ تعالیٰ کے قرب اور معیت کی ایک اور قسم ہے جس کی پہلی نوع کے قرب و معیت

مشارکتے ندارد و اَل نصیبِ خواصِ بندگان است از ملائکہ و انبیاء و اولیاء و

سے محض نام میں مشارکت ہے وہ قرب و معیت مخصوص بندوں انبیاء ملائکہ اولیاء کا حصہ ہے

عامہ مومنان ہم ازیں نوعِ قرب بے بہرہ نیند ایں قرب درجاتِ غیر متناہی

عام مومنین بھی اس نوع کے قرب سے محروم نہیں قرب کے لائق ہی درجات ہیں

دارد بمعنی لَا تَقِفُ عِنْدَ حَدِّ حضرت مولوی می فرماید۔ بیت

یہی معنی میں لاس قرب کے بے شمار مراتب ہیں) کے مولانا دوم فرماتے ہیں

اے برادر بے نہایت درگہیت ہرچہ بروے میرسی برے مایست

اے بھائی اس کے قرب کے مراتب بیشمار ہیں جسے جو قرب کا درجہ حاصل ہو گیا وہی اس کے لائق ہے

خیر و شر ہرچہ بود می آید و کفر و ایمان و طاعت و عصیاء ہرچہ بسندہ مرتکب

بھلائی اور برائی جو کچھ وجود میں آتی ہے اور کفر و ایمان اور فرمانبرداری و نافرمانی جس کا بھی تصور ہوتا

اَل می شود ہمہ بارادۃ الہی است اَبَا حق تعالیٰ از کفر و معصیت راضی نیست و

ہے وہ بارادۃ الہی ہے البتہ اللہ تعالیٰ کفر و معصیت و نافرمانی پر راضی نہیں ہوتا

بر اَل عذاب مقرر فرمودہ و از طاعت و ایمان راضی است و بہ ثواب بر اَل وعدہ

(رضاء اور ارادہ دونوں علیحدہ چیزیں ہیں) کفر و معصیت پر اللہ نے عذاب مقرر فرمایا۔ ایمان و فرمانبرداری سے اللہ تعالیٰ راضی ہے اور اس پر اس

فرمودہ ارادہ چیزے دیگر است و رضا چیزے دیگر

نے ثواب کا وعدہ فرمایا ارادہ اور رضا دونوں اَل اَل چیزیں ہیں

لہ دُور بلیٹان۔ بارگاہِ خداوندی میں جو زیادہ دُور ہیں وہ بھی اس کے سوا کچھ نہیں سمجھ سکے کہ وہ ہے۔ است۔ ازل میں حق تعالیٰ نے آدم کی ذریت کو خطاب کر کے

فرمایا تھا کہ کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں تو سب نے کہا تھا کہ نہیں۔ ویکت قرب۔ یعنی حضرت حق تعالیٰ کے قرب کی ایک خاص قسم ہے جو انبیاء اولیاء ملائکہ بلکہ

تمام مومنین کو بھی حاصل ہوتی ہے۔

بے لَا تَقِفُ۔ اس قرب کے ان گنت مرتبے ہیں۔ لے برادر۔ قرب الہی کا جو مرتبہ بھی حاصل کر لو اس سے آگے بڑھنے کی کوشش کرتے رہو سب بارادہ۔ انسان سے جو کچھ اچھائی

یا برائی صادر ہوتی ہے سب اللہ ہی کے ارادہ سے ہوتی ہے لہ ارادہ چیزے دیگر اگرچہ مثلاً زید کا کفر کرنا بھی اللہ کے ارادہ سے ہے لیکن اللہ کی رضا اس کے شامل حال

نہیں ہے۔ ارادہ اور رضا مندی دو جداگانہ باتیں ہیں۔

نعتِ رسولِ اکرم علیہ فضل الصلوٰۃ والتسلیما  
 و ہزاراں ہزار درود نامعلوم و نثار  
 اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر ہزاروں اور

انبیاء است علیہم الصلوٰۃ والتسلیما کہ اگر انہا مبعوث نمی شدند کسے راہ  
 بے شمار درود کہ اگر اللہ تعالیٰ انہیں بندوں کی ہدایت کے لئے نہ بھیجتا تو کسی کو راہ

ہدایت نمی دید و بہ علوم حقہ نمی رسید ہمہ انبیاء برحق اند اول شاں آدم است  
 ہدایت میسر نہ ہوتی اور صحیح علوم ہمہ رسانہ نہ ہوتی سارے انبیاء برحق ہیں سب سے پہلے نبی حضرت آدمؑ

علیہ السلام و افضل شاں محمد است صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین و معراج پیغمبر صلی اللہ  
 اور انبیاء میں سب سے افضل حضرت محمد خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم و اسرآنے او از مکہ بہ مسجد اقصیٰ و از آنجا با آسمان، مقسم و سدرۃ المنتہی  
 کا واقعہ معراج اور ان کا مکہ مکرمہ سے بیت المقدس اور وہاں سے ساتویں آسمان پر اور سدرۃ المنتہی تشریف

حق است و کتابہائے آسمانی کہ بر انبیاء نازل شدہ توریت و انجیل و زبور و قرآن  
 لے جانا حق ہے انبیاء پر نازل شدہ تمام کتابیں توریت اور زبور اور انجیل اور قرآن مجید

مجید و صحیفہ ہائے ابراہیم وغیرہ ہمہ حق است بر ہمہ انبیاء و ہمہ کتابہائے خدا ایمان  
 اور حضرت ابراہیمؑ کے صحیفے وغیرہ سب حق ہیں تمام انبیاء اور اللہ تعالیٰ کی تمام کتابوں پر ایمان

باید آورد لیکن در ایمان عدد انبیاء و عدد کتابہا ملحوظ نباید داشت کہ عدد انہا از دلیل  
 لانا چاہئے مگر ایمان لانے میں انبیاء کی معین تعداد اور کتابوں کی مقررہ تعداد کا لحاظ نہ رکھنا چاہئے (بلکہ مطلقاً ایمان لانا چاہئے)

قطعی ثابت نیست و انبیاء ہمہ معصوم اند از صغائر و کبائر و آنچه از پیغمبر صلی اللہ علیہ  
 کیونکہ ان کی معین تعداد دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہے تمام انبیاء معصوم ہیں ان سے چھوٹے اور بڑے گناہ نہیں ہوتے جو

و آلم و سلم بہ دلیل قطعی ثابت شدہ با ہمہ آل ایمان باید آورد و ایمان باید آورد کہ ملائکہ  
 پھر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بدلیل قطعی ثابت ہو اس سب پر ایمان لانا چاہئے کہ بلاشبہ فرشتے

لے نامعلوم۔ ان گنت  
 مبعوث۔ یعنی اللہ اپنے انبیاء اور رسول نہ بھیجتا تو ہمیں ہدایت کا راستہ بتا نہ والا کوئی نہ ہوتا۔ خاتم النبیین۔ لہذا آنحضرتؐ کے بعد کسی قسم کی بھی نبوت کا  
 دعوے کرنا بالکل جھوٹا ہے۔ معراج۔ آنحضرتؐ کا جسم کے ساتھ آسمانوں پر جانا۔ اسراء۔ معراج کے سفر کا وہ حصہ جو خانہ کعبہ سے بیت المقدس تک کا ہے۔  
 مہ مسجد اقصیٰ۔ بیت المقدس۔ سدرۃ۔ بیری کا درخت۔ المنتہی۔ چونکہ وہ ملائکہ مقررین کی بھی پہنچ کی انتہا ہے۔ توریت۔ آسمانی کتاب جو حضرت موسیٰ پر نازل  
 ہوئی۔ انجیل وہ آسمانی کتاب جو حضرت عیسیٰ پر نازل ہوئی۔ زبور وہ آسمانی کتاب جو حضرت داؤد پر نازل ہوئی۔ صحیفہ۔ مخفیہ کتاب حضرت ابراہیمؑ پر دس صحیفے نازل ہوئے۔  
 عدد انبیاء نہیں اور ان کی کتابوں کی صحیح شمار کا تو ہمیں علم نہیں لیکن ان پر جملہ ایمان لانا ضروری ہے۔ سہ معصوم بے گناہ۔ نبیوں سے چھوٹا بڑا کوئی گناہ سرزد نہیں  
 ہو سکتا مہ دلیل قطعی۔ وہ دلیل جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہ ہو۔



بندگانِ خدا حق اند معصوم اند از گناہاں و منزہ اند از مردی و زنی محتاج نیستند با اکل و

اللہ تعالیٰ کے معصوم بندے ہیں ان سے گناہ صادر نہیں ہوتے اور یہ مردانہ و زنانہ خصوصیات سے بری ہیں انھیں کھانے پینے کی احتیاج

شربِ ربانندگانِ وحی و حاملانِ عرش اند و بہر کارے کہ مامور اند برآں قائم

نہیں۔ یہ وحی پہنچانے اور عرشِ ربانی کو سنبھالنے و اٹھانے والے ہیں اور جس کام پر انھیں مقرر کیا گیا ہے اسے انجام

اند انبیاء و ملائکہ باوجودے کہ اشرفِ مخلوقات و مقربانِ درگاہ اند مثلِ سائر

دیتے ہیں انبیاء اور فرشتے اشرفِ مخلوقات اور بارگاہِ ربانی میں مقرب ہونے کے باوجود کوئی

مخلوقاتِ بیچ علم و قدرت ندارند مگر آنچه خدا انہارا علم دادہ است و قدرت

علم اور قدرت دوسری ساری مخلوق کی مانند نہیں رکھتے البتہ صرف اتنا ہی علم اور قدرت رکھتے ہیں جس

دادہ و ہدات و صفاتِ الہی ایمان دارند چنانچہ سائر مسلمانان دارند و در ادراک

قدر اللہ تعالیٰ عطا فرمائے ان کا بھی کل مسلمانوں کی طرح اللہ کی ذات و صفات پر ایمان ہے اس

کنہ بہ عجز و قصور معترف و در ادائے حقوقِ بندگی بہ شکر توفیقِ الہی ناطقِ بندگانِ خاص

کی کمند و حقیقت کے ادراک سے عاجز ہونے اور وہاں تک رسائی نہ ہونے کے معترف ہیں اور بتوفیقِ الہی حقوقِ بندگی ادا

الہی را در صفاتِ واجبہ شریک داشتن یا انہارا در عبادت شریک ساختن کفر

کرنے پر شکر گزار اللہ کے مخصوص بندوں (انبیاء و غیرہ) کو ان صفات میں شریک قرار دینا جو اللہ کے ساتھ خاص ہیں یا انھیں شریکِ عبادت قرار دینا کفر

است چنانچہ دیگر کفار بہ انکارِ انبیاء کافر شدند چنانچہ نصاریٰ عیسٰیؑ را پسبر خدا

ہے چنانچہ دوسرے کفار انبیاءِ علیہم السلام کی نبوت کے انکار کے باعث کافر ہو گئے اسی طرح عیسائی حضرت عیسٰیؑ کو اللہ کا بیٹا

و مشرکانِ عرب ملائکہ را دخترانِ خدا گھنٹند و علمِ غیب باہنا مسلم داشتند ،

اور مشرکینِ عرب فرشتوں کو خدا تعالیٰ کی بیٹیاں کہہ کر اور انہیں عالمِ غیب متراہ دے کر کافر

کافر شدند انبیاء و ملائکہ را در صفاتِ الہی شریک نباید کرد و غیر انبیاء را

جو گئے انبیاء اور فرشتوں کو اللہ تعالیٰ کی صفات میں شریک نہ کرنا چاہئے اور انبیاء کی صفات

در صفاتِ انبیاء شریک نباید کرد و عصمتِ سوائے انبیاء و ملائکہ دیگرے را از

میں انبیاء کے علاوہ کسی کو شریک نہ کرنا چاہئے انبیاء اور فرشتوں کے علاوہ دوسروں صحابہ کرامؓ اہلبیت اور

صحابہ و اہلبیت و اولیاء ثابت نہ باید کرد و متابعتِ مقصور بر انبیاء باید داشت

اولیاء کو معصوم ثابت نہ کرنا چاہئے اور کلیتاً انبیاء کی پیروی کرنی چاہئے

سے منزہ۔ فرشتوں میں نہ مردانہ خصوصیات ہیں نہ زنانہ۔ اکل۔ کھانا۔ شرب۔ پینا۔

حاملانِ عرش۔ فرشتے اللہ کے عرش کو سنبھالے ہوئے ہیں۔ قدرت ندارند فرشتوں میں بھی اپنی ذاتی قدرت و علم نہیں ہے۔ کتبہ حقیقت سے صفات

واجبی و وہ مقسّمین جو اللہ تعالیٰ کی ہیں مثلاً رزق دینا۔ بارنا۔ جلانا۔ دیکھنا۔ بیود۔ حضرت عیسیٰؑ کے منکر ہیں۔ مشرکانِ عرب۔ عرب کے مشرکوں کا عقیدہ تھا کہ فرشتے

اللہ کی لڑکیاں ہیں اور غیب دان ہیں۔ عصمت ایسے گناہی۔ اہلبیت۔ آنحضرتؐ کے کہنے والے۔ مقصور۔ منحصر



آنچہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم خبر داده است به آل ایمان باید آورد و آنچہ فرموده است

جس چیز کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی اس پر ایمان لانا اور جو کچھ فرمایا اس

پر آل عمل باید کرد آنچہ منع کرده ازاں باز باید ماند و قول و فعل ہر کسے کہ سر مو از

پر عمل پیسرا ہونا اور جس کی مخالفت فرمادی اس سے ٹک جانا چاہئے اور جس کا قول و فعل سخر ٹرا سا بھی

قول و فعل پیغمبر مخالفت داشته باشد آل را رد باید کرد و پیغمبر خبر داده است کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالف نظر آئے اسے رد کر دینا چاہئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

سوال منکر و تکبر در قبر حق است و عذاب قبر مکاراں را و بعضے گنہگاروں را حق

فرمایا کہ قبر میں منکر تکبر کا سوال کرنا اور عذاب قبر خاص طور پر کافروں اور بعض منہب گاروں پر ہونا اور مرنے

است و بعثت بعد موت روز قیامت حق است و نفع برائے امانت و احیاء حق

کے بعد قیامت کے دن زندہ ہونا اور زندوں و مردوں کے لئے صور پھونکا جانا اور آسمانوں کا

است و انشقاق آسمانہا و ریختن ستارگان و پریدن کوہہا و برباد رفتن زمین

پھٹنا ستاروں کا بکھرد و بجزر جانا اور پہاڑوں کا اڑنا اور پہلی بار کے صور پھونکنے

از نفخہ اولیٰ و برآمدن مردگان از قبور و باز پیدا شدن عالم بعد عدم بہ نفعہ ثانیہ ہمہ

پر زمین کا درہم برہم ہونا اور مردوں کا قبروں سے نکلنا اور عالم کے فنا ہونے کے بعد دوبارہ پیدا ہونا اور زندگی ملنا و

حق است و حساب روز قیامت و وزن کردن اعمال در میزان و شہادت اعضا و گذشتن

قائم ہونا سب حق ہے اور قیامت کے دن حساب اور میزان (ترازو) میں اعمال کا وزن کیا جانا اور اعضا کی گواہی اور

از صراط کہ بر پشت دوزخ باشد تیز تر از شمشیر و باریک تر از مو حق است

دوزخ کی پشت پر پھصراط سے گزرنے جو کہ بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہوگی

بعضے مثل برق و بعضے مثل باد و بعضے مثل اسپ جواد و بعضے آہستہ بگزرند

بعض کا بھلے کے مانند بعض کا ہوا کی طرح بعض کا تیز رفتار گھوڑے کی طرح اور بعض کا آہستہ گزرنے اور

و بعضے در دوزخ افتند و شفاعت انبیاء و اولیاء و صلحاء حق است و حوض

بعض کا دوزخ میں گزرنے اور انبیاء اولیاء اور صالحین کی شفاعت و سفارش حق ہے اور حوض

لے قول و فعل یعنی سنت رسول اللہ

منکر و تکبر۔ دوزخ میں جو قبر میں کرسالوات کریگے نہ بعثت بعد موت یعنی اس دنیا میں رہنے کے بعد وہ سکر عالم میں زندہ ہوں گے۔ پریدن کوہہا۔ پہاڑوں

کا اڑنا۔ یعنی پہاڑوں کے ٹکڑوں کی طرح اڑتے پھریں گے۔

نفخہ اولیٰ۔ پہلی مرتبہ صور پھونکنے پر تمام کائنات درہم برہم ہو جائے گی۔ نفخہ ثانیہ۔ دوسری بار صور پھونکنے پر مردے قبروں سے اٹھیں گے۔ میزان۔ ترازو۔ شہادت اعضا۔

خود انسان کے بدن کے جوڑانوں کے کارناموں پر گواہی دیں گے۔ صراط۔ پھصراط۔ برق۔ بھلے۔ اسپ۔ جواد۔ تیز و گھوڑا تہ شفاعت۔ سفارش۔



کوثر حق است آب او سفید تر از شیر و شیریں تر از عسل و برد کوزه با باشند

کوثر حق ہے اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے اس پر ستاروں کے

مثل ستارگان ہر کہ ازاں بنوشد باز تشنه نشود و حق تعالیٰ اگر خواہد گناہ

ماند پیالے ہوں گے جو شخص بھی اس میں سے ایک بار پنی لے گا پھر پیاسا نہ ہوگا اللہ تعالیٰ اگر چاہے توبہ کے

بکیرہ را بے توبہ بخشد و اگر خواہد بر صغیرہ عذاب کند و ہر کہ با خلاص توبہ کند

بگیر ہی بڑا گناہ کاری بخش دے اور اگر چاہے چھوٹے ہی گناہ پر عذاب دیدے جو شخص خلوص کے ساتھ توبہ

گناہ او البتہ موافق وعدہ الہی بخشیدہ شود و کفار ہمیشہ در دوزخ معذب باشند و

کفرے تو وعدہ الہی کے موافق اس کا گناہ ضرور بخش دیا جائے گا۔ کافر دوزخ میں ہمیشہ عذاب یافتہ

مسلمان گنہگار اگر در دوزخ در آند آخر کار خواہ جلد یابدیر البتہ از دوزخ بر آیند و

رہیں گے اور گنہگار مسلمان کو اگر دوزخ میں ڈالا جائے گا تو وہ دیر میں یا جلد بالآخر یقیناً دوزخ سے نکل

داخل بہشت شوند و باز در بہشت ہمیشہ باشند و مسلمان بارتکاب بکیرہ کافر

کر جنت میں داخل ہوں گے اور پھر ہمیشہ جنت میں رہیں گے اور مسلمان گناہ بکیرہ کرنے پر کافر

نشود و نہ از ایمان بر آید و آنچہ از انواع عذاب دوزخ از مار و کژدم و زنجیر ہا و طوق ہا

نہیں ہوتا اور نہ ایمان سے خارج ہوتا ہے اور عذاب دوزخ کی ساری قسمیں سانپ بچھو زنجیریں طوق

و آتش و آب گرم و زقوم و غلین کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ کہ قرآن بدان ناطق است

آگ محرم پانی زقوم (جسے سینڈ کہتے ہیں) اور پیپ جن کے باسے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور قرآن حکیم میں

و انواع نعیم جنت از مائل و مشارب و حور و قصور و غیرہ ہمہ حق است و عمدہ ترین نعمتہائے

جن کا ذکر ہے اور جنت کی نعمتوں کی قسمیں کھانے پینے سے متعلق حوریں اور محل وغیرہ سب حق ہیں جنت کی نعمتوں میں سب سے

بہشت دیدار خدا است کہ مسلمان حق تعالیٰ را در بہشت بے پردہ بہ بینند بے جہت

بہترین نعمت اللہ تعالیٰ کا دیدار ہے۔ مسلمان جنت میں حق تعالیٰ کا بے حجاب بے جہت ممکنات کی ہر صفت سے

و بے کیف و بے مثال ایمان کا بیان

ایمان کا مطلب یہ ہے بخوشی دل سے تسلیم

قلبی باگرویدن و تصدیق زبانی لیکن تصدیق زبانی عندا لضرورة ساقط شود

کفر اور زبان سے تصدیق کرنا مگر ضروریہ زبان سے تصدیق کرنا ساقط (بھی) ہو جاتا ہے

لے حوض کوثر۔ وہ حوض جسے آنحضرت قیامت میں اپنے امتیوں کو سیراب کریگے۔ عسل شہد۔ کوزہ۔ وہ پیالے جن سے حوض کوثر کا پانی پلایا جائے گا۔ ستاروں کی طرح صاف

و شفاف ہوں گے۔ گناہ بکیرہ وہ گناہ ہے جس کے کرنے والے پر کوئی عید یا لعنت آئی ہو یا اس کے کرنے پر کوئی حد جاری ہوتی ہو۔ صغیرہ۔ چھوٹی قسم کا گناہ۔ وعدہ الہی۔ خدا نے وعدہ

فرمایا ہے کہ توبہ کرنے والوں کی توبہ قبول فرمائیں گا۔ معذب۔ عذاب میں جڑا ہوا ہے۔ کژدم۔ سانپ۔ زقوم۔ سینڈ۔ غلین۔ پیپ۔ انواع۔ قسم۔ مائل۔ کھانے کی

چیزیں۔ حور۔ حوریں تصور ہوتی ہیں۔ جہت۔ سمت۔ تصدیق قلبی۔ دل سے مانا۔ باگرویدن۔ یعنی اپنی خوشی سے ذکر جہاں تصدیق زبانی زبان آکر اور عندا لضرورة بخوشی کے وقت وہ اسل



واصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمہ عادل بودند اگر از کسی حیثاً ارتکاب معصیتی

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سارے صحابہ عادل (بجیر فاسق) تھے۔ اگر کسی سے اتفاقاً کوئی گنہ سرزد ہوا تو

شدہ تائب و مغفور گشتہ متواترات از نصوص قرآن و حدیث بمدح صحابہ پڑا است و در

تذکرہ کے مغفرت باب ہو گیا نصوص یعنی قرآن و احادیث بذریعہ تواتر مدح صحابہ سے لبریز ہیں

قرآن است کہ آنها باہم محبت و رحمت داشتند و بر کفار غلاظ و شداد بودند ہر کہ صحابہ را

قرآن کریم میں ہے کہ وہ باہم بہرہ بان و محبت کرنے والے اور کافروں کے مقابلے میں تیز ہیں جو غلظت یہ

باہم مبغض و بے الفت دانند منکر قرآن است و ہر کہ باہم دشمنی و غصہ داشتہ

سمجھتا ہو کہ صحابہ میں محبت نہیں تھی اور ایک دوسرے سے بغض و عداوت رکھتا تھا وہ قرآن کریم کا منکر ہے صمد سے دشمنی اور بغض رکھنے والے کو

باشد در قرآن بر وے اطلاق کفر آمدہ حاملان وحی و راویان قرآن اند ہر کہ منکر صحابہ باشند اور

قرآن مجید میں کافر کہا گیا ہے صحابہ کو کفر آمدہ وحی و فرمودات باری تعالیٰ اور فرمودہ رسول کے اٹھانے والے اور قرآن کریم کی روایت کرنے والے ہیں صحابہ

ایمان وغیرہ ایمانیات متواترات ممکن نیست و باجماع صحابہ و نصوص ثابت است

کے منکر کا قرآن وغیرہ بذریعہ تواتر ثابت ہو بیو الے ایمانیات پر ایمان ممکن نہیں صحابہ کا اس پر اجماع ہے اور نصوص سے

کہ ابو بکر افضل اصحاب ست پتر ہمہ اصحاب ابو بکر را افضل دانستہ باوے

ثابت ہے کہ سب نے حضرت ابو بکر کو افضل سمجھ کر ان سے بیعت کی

بیعت کردند و بہ اشارہ ابی بکر بر خلافت عمر بعد ابی بکر بنی بر فضل او اجماع آوردند

اور حضرت ابو بکر کے بعد ان کے اشارہ و نشاندہی کے مطابق حضرت عمر کی خلافت پر بالاتفاق بیعت کی گئی۔ حضرت عمر

و بعد عمر سہ روز صحابہ باہم مشورہ کردہ عثمان را افضل دانستہ بر خلافت او اجماع کردند

کے بعد تین دن صحابہ نے خلافت کے متعلق باہم مشورہ کیا اور پھر حضرت عثمان کو افضل سمجھ کر بالاتفاق ان کی

باوے بیعت نمودند و بعد عثمان ہمہ اصحاب مہاجرین و انصار کے در مدینہ بودند بہ

بیعت خلافت کر لی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد مدینہ منورہ میں موجود کل مہاجرین و انصار صحابہ

لہ اصحاب۔ وہ مسلمان جنہوں نے آنحضرت کو مسلمان ہو کر دیکھا اور مسلمان رہے۔ عادل۔ نیک۔ ارتکاب معصیت گناہ کرنا۔ تائب توبہ کرنے والا۔ مغفور۔ بخشا ہوا۔ متواترات۔ وہ باتیں جن

کو نقل کرنے والے ہر زمانے میں اس تعداد میں ہوں کہ ان کا جوٹ پڑتقی ہو جائے عقلاً ناممکن ہو غلاظ و شداد کہے اور سخت۔ مبغض۔ بغض کرنے والا۔ اطلاق کفر قرآن میں یہ کہہ ہے کہ

کفار کو صحابہ پر غصہ آتا ہے لہذا صحابہ سے بغض رکھنے والا کافر کہا جائیگا۔ راویان نقل کرنے والے۔ ممکن نیست۔ جب کہ قرآن اور دیگر ایمانیات کے بر سبیل تواتر نقل کرنے والے

صحابہ ہی ہیں۔ جو شخص صحابہ کو نہ مانے گا ان کا ان چیزوں پر کیسے ایمان ہو سکتا ہے۔ بیعت کردند آنحضرت کے وصال کے بعد تھیکہ بنی ساعدہ میں صحابہ کا اجتماع ہوا اور سب نے بالاتفاق

حضرت ابو بکر کو افضل مان کر بیعت کی۔ یہ خلافت عمر حضرت ابو بکر نے وصال کے وقت حضرت عمر کی خلافت بنانے کا مشورہ دیا چنانچہ سب نے بالاتفاق ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ عثمان

را حضرت عمر نے وفات کے وقت خلیفہ منتخب کرنے کے لیے ایک جماعت کو نامزد کیا جس میں حضرت عثمان کی خلافت بنا اور سب نے بالاتفاق ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ حضرت علیؑ حضرت

عثمان کی شہادت کے بعد مدینہ طیبہ میں جس قدر مہاجرین و انصار تھے سب نے حضرت علیؑ کو اللہ و جبر کے ہاتھ پر بیعت کی۔ غلطی غلط کار عارفانہ۔ ایمانیات متواترات پر ایمان

ناممکن ہونے کی وجہ سے کہ قرآن کے سوا ایمان کی جو چیزیں ہیں وہ سب ہم لوگوں کو صحابہ کے واسطے سے ہی ہیں اگر کسی کو صحابہ کے معاذ اللہ فاسق و فاجر کہا تو ان کی روایات اس کے نزدیک

قطعا قابل استناد نہ ہوں گی۔ صحابہ کی روایات قابل سند نہ ہوں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کا اتنا اور اس کا برحق ہونا کس طرح ثابت ہوگا؟ منظور احمد ۱۲



علی مرتضیٰ بیعت کردند کہے کہ باو نماز عت کرده مخطی است لیکن سورن با صحابہ بنیاد کرد  
نے حضرت علیؓ کی بیعت کی جو شخص علیؓ سے جھگڑا وہ غلطی پر ہے مگر صحابہ سے بدظن نہ ہونا چاہئے

و مشاہرت انہا را بر محل نیک فرود باید آورد و با ہر یک محبت و عقیدت باید داشت  
اور ان کے باہمی اختلاف کی کوئی اچھی تادیل کر لینے چاہئے اور اہل حق کے عقائد میں سے ہے کہ ہر صحابی کے ساتھ

این است عقائد اہل حق۔

محبت و عقیدت رکھی جائے

فصل در اہتمام نماز۔ بعد تصحیح عقائد عمدہ ترین در عبادات نماز است در صحیح مسلم

فصل نماز کے اہتمام میں صحت عقائد کے بعد عبادتوں میں سب سے عمدہ عبادت نماز ہے صحیح مسلم شریف

از جابر مروی است کہ فرمود نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ وصلہ در میان بندہ و در میان کھنفر ترک  
میں حضرت جابرؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کھنفر کے درمیان "وصلہ" نماز ترک کرنا ہے

صلوٰۃ است یعنی ترک صلوٰۃ بخنفر میرساند واحد و ترمذی و نسائی از بریدہ از آل حضرت ولایت  
یعنی نماز ترک کرنا کھنفر تک پہنچا دیتا ہے مسند احمد، ترمذی اور نسائی میں حضرت بریدہؓ سے روایت ہے کہ

کردہ اند کہ عہد در میان ما و مردم نماز است ہر کہ ترک کند آں را کافر شود و ابن ماجہ از

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمارے اور لوگوں کے درمیان عہد (پیمانہ اور ذمہ) نماز ہے جس نے نماز ترک کی وہ کافر ہو جائیگا ابن

ابوالدواء روایت کردہ کہ وصیت کرد بمن خلیل من صلی اللہ علیہ وسلم کہ شرک بخدا نہ کنی اگرچہ  
ماہر میں حضرت ابوالدواء سے روایت ہے کہ میرے دوست رسول اللہ نے وصیت فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کا کسی کو شریک قرار نہ دینا

گشتہ شومی و سوختہ شومی و نافرمانی والدین مکن اگرچہ امر کنند کہ از زن و فرزند  
چاہے مار ڈالا اور آں کی نذر کر دیا جائے اور والدین کی نافرمانی نہ کر چاہے وہ اہل و عیال اور اپنے مال سے دست بردار

و مال خود بدرشو و نماز فرض را عمدتاً ترک مکن ہر کہ نماز فرض عمدتاً ترک کند ذمہ خدا از  
ہونے کا حکم کہیں اور قصداً فرض نماز مت پھوڑ۔ جس شخص نے قصداً نماز ترک کی اللہ تعالیٰ اس سے

دے بریست و احمد و دارمی و بیہقی از عمر و ابن عاصم از آل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
بری الذمہ ہے۔ مسند احمد، دارمی اور بیہقی میں حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

روایت کردہ اند کہ ہر کہ بر نماز فرض محافظت کند او را نور و حجت و نجات باشد روز  
نے فرمایا کہ جو شخص فرض نماز کی محافظت (پابندی) کرے قیامت کے دن وہ اس کے لئے نور اور

نہ مشاہرت اختلافات۔ عبادت یعنی وہ عبادتیں جو ہمکن سے ادا ہوتی ہیں صحیح مسلم، حدیث کی مشہور کتاب، وصلہ پر بندہ کہ عمدہ ذمہ داری۔ خلیل، دوست یعنی آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم شرک اللہ کی ذات با صفات میں دوسرے کو شریک سمجھنا۔ والدین۔ ماں باپ۔ بدرشو۔ یعنی اگرچہ ماں باپ یہ حکم دیں کہ اپنی بیوی اولاد، مال کو اپنے سے جدا کر دو تب بھی  
والدین کی نافرمانی نہ کرنا ہے بری است۔ جو شخص نماز کو قصداً پھوڑے خدا اس کا ذمہ لائیں۔ محافظت یعنی نماز کو پابندی کی اور آں کہ۔ حجت یعنی ایمان کی دلیل ہے یعنی خدا اس کا ذمہ دار نہیں۔



قیامت و ہر کہ محافظت نہ کند نہ اور نور باشد و نہ برہان و نہ نجات باشد او با

ایمان اور باعث نجات ہوگی اور محافظت نہ کرنے والے کے لیے نہ نور ہوگا نہ دلیل اور نہ سبب نجات اور

فرعون و ہامان و قارون و ابی بن خلف و ترمذی از عبد اللہ بن شقیق روایت کردہ کہ

اس کا حشر فرعون ، ہامان و قارون اور ابی بن خلف کے ساتھ ہوگا ترمذی شریف میں حضرت عبد اللہ بن شقیق سے

اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیچ چیز را نمی دانستند کہ ترک آل موجب کفر

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نماز کے علاوہ کسی چیز کے ترک کو باعث کفر نہیں

باشد مگر نماز را بنا بریں احادیث احمد بن حنبل تارک یک نماز را عمداً کافر

سمجھتے تھے انھیں احادیث کی بنیاد پر امام احمد کے نزدیک ایک نماز بھی عمداً و قصداً چھوڑنے

می دانند و شافعی بروے حکم بہ قتل می کند نہ بکفر و نزد امام اعظم اورا جس دائمی واجب

والا کافر ہوجاتا ہے۔ امام شافعی ایسے شخص کے لیے کفر کا تر نہیں قتل کا حکم فرماتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک تا وقتیکہ

است تاکہ توبہ کند واللہ اعلم بس باید دانست کہ نماز را شرائط و ارکان است چنانچہ

وہ ثابت نہ ہو جائے اسے سلسل قید میں رکھنا ضروری ہے واضح رہے کہ نماز کی شرائط (نماز سے قبل کی جائزوالی اشیا اور ارکان جو دوران نماز ضروری طور

ذکر کردہ شود انشاء اللہ تعالیٰ از شرائط نماز طہارت بدن است از نجاست حقیقی و

پرک جائزوالی اشیا ہیں جن کا انشاء اللہ تعالیٰ ذکر کیا جائے گا۔ نماز کی شرطوں میں سے بدن کا حقیقی اور عکس نجاست (ناپاکی) سے

نجاست حکمی و طہارت پارچہ و طہارت مکان۔ پس اول مسائل طہارت باید آموخت

پاک ہونا اور پڑھے، نماز پڑھنے کی جگہ کا پاک ہونا ہے پس پہلے پاکی کے مسائل سیکھ لیے جائیں :-

## کتاب الطہارة

فصل در وضو۔ بدانکہ فرض در وضو چہار چیز است۔ شستن رواز مومتے سر تا زیر ذقن

فصل وضو کے بیان میں وضو میں چار چیزیں فرض ہیں (۱) پیشانی کے بالوں سے لے کر ٹھڈی کے پچھے تک

و تا بہر دو گوش و ہر دو دست با ہر دو آرنج و مسح چہارم حصہ سر و شستن ہر دو

اوردونوں کانوں کی تہ تک پچھرا دھونا (۲) دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت دھونا (۳) چوٹھالی سر کا مسح کرنا (۴) دونوں

پائے با ہر دو شتالنگ و اگر ریش گنجان باشد رسانیدن آب زیر مومتے ریش ضرور نیست

پاؤں گنجنوں سمیت دھونا اگر ڈاڑھی گھنی ہو تو ڈاڑھی کے بالوں کے پچھے تک پانی پہنچانا ضروری نہیں ہے۔

یعنی دانہ امام احمد بن حنبل کے نزدیک ایک وقت کی بھی نماز قصداً چھوڑنا کفر ہے۔ امام شافعی کے نزدیک نماز چھوڑنے والے کی سزا قتل ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک قید جب تک

توبہ نہ کرے نہ شرائط یعنی وہ چیزیں جن کا نماز سے پہلے کر لینا ضروری ہے۔ ارکان۔ وہ چیزیں جن کا دوران نماز کرنا ضروری ہے۔ نجاست حقیقی۔ وہ نجاست جو دیکھے میں آئے۔ نجاست حکمی۔ وہ نجاست جو نظر نہ آئے۔ پارچہ یعنی نماز کے کپڑے بنکان۔ یعنی نماز کی جگہ مومتے مرینی وہ بال جو پیشانی پر ہیں۔ ذقن۔ ٹھڈی۔ آرنج۔ کہنی۔ شتالنگ۔ گنجد۔ مومتے ریش

والذی کے بال عت با فرعون۔ یعنی بے نماز کا حشر کھانا اور منافقین کے گروہ میں ہوگا۔ موجب۔ سبب



اگر ازیں چہار عضو مقدارِ ناخن ہم خشک ماند و ضرر درست نباشد و نزد امام شافعی و احمد و

اگر ان چہار اعضاء میں سے ناخن کے برابر بھی خشک رہ گیا تو ضرر درست نہ ہوگا اور امام شافعی و امام احمد اور

مالک نیت و ترتیب ہم فرض است و نزد مالک پے در پے شستن ہم فرض

ام مالک کے نزدیک نیت اور ترتیب (سے دھونا) بھی فرض ہے اور ام مالک کے نزدیک پے در پے دھونا بھی فرض

است و نزد احمد بسم اللہ گفتن و آب در دہن و بینی کردن ہم فرض است و

چہ اور امام احمد کے نزدیک بسم اللہ پڑھنا اور ناک و منہ میں پانی دینا بھی فرض ہے اور

نزد مالک و احمد مسح تمام سر فرض است پس احتیاط در آن است کہ ایں ہمہ بجا آورده شود

ام مالک و امام احمد کے نزدیک پورے سر کا مسح فرض ہے لہذا احتیاط اس میں ہے کہ وضو ان سب کی رعایت کے ساتھ کیا جائے۔

مسئلہ۔ سنت در وضو آنست کہ اول ہر دو دست تا بندہ دست سدہ بار بشوید

وضو میں سنن یہ ہے کہ پہلے تین مرتبہ دونوں ہاتھ پہنچوں تک دھوئے۔

و بسم اللہ الرحمن الرحیم گوید و سدہ بار آب در دہن کند و سواک کند و سدہ بار آب در

اور بسم اللہ پڑھے اور تین مرتبہ پانی منہ میں ڈالے (کلی کہے) سواک کرے اور تین بار ناک میں

بنی کند و بینی پاک کند و سدہ بار تمام رؤس بشوید و سدہ بار ہر دو دست با ہر دو آرنج بشوید و مسح

پانی ڈالے اور ناک پاک (اور ریش صاف) کرے تین بار پھر دھوئے اور تین تین بار دونوں ہاتھ کنبیں سمیت دھوئے پورے

تمام سر کند یک بار دھو دو گوش را ہم ہمراہ سر مسح کند آب جدید شرط نیست و

سر اور دونوں کانوں کا بھی سر کے ساتھ مسح کرے نیا پانی لینا شرط نہیں ہے اور

ہر دو پائے را با شانگ سدہ بار بشوید اگر در پا موزہ داشته باشد و موزہ را بعد طہارت

دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت تین تین بار دھوئے اگر پاؤں میں موزے ہوں اور موزے مکمل طہارت (وضو) کے

کامل پوشیدہ باشد مقیم را یک شبانہ روز و مسافر اسہ شبانہ روز از وقت حدت جائز

بعد پینے ہوں تو وقت حدت (وضو ڈھنڈے کے وقت) سے لے کر مقیم کے لیے ایک دن اور ایک رات تک اور مسافر کے لیے تین دن

است کہ موزہ از پانہ کشد و مسح بر موزہ کردہ باشد و اگر موزہ پاریدہ باشد یہ

تین رات موزہ نہ اتارنا اور انہیں پر مسح کرنا جائز ہے اور اگر موزہ ایسا پھٹا ہوا ہو کہ

لے چہا کھنڈو یعنی ہاتھ پیر منہ اور سر کی وہ مقدار فرض ہے۔ نیت۔ یعنی دل سے وضو کا ارادہ کرنا۔ ترتیب۔ یعنی پہلے منہ، پھر ہاتھ، پھر سر، پھر پیروں کا وضو کرنا پے در پے

یعنی اس طور پر وضو کرنا کہ پہلا عضو خشک نہ ہونے پائے کہ دوسرا دھوا جائے۔ آب در دہن۔ یعنی گلی گنا اور ناک میں پانی دینا۔ انہم۔ یعنی جو ہاں دوسرے امور کے نزدیک فرض ہیں

نہ سنت۔ وضو اور غسل میں واجبات نہیں ہیں۔ فرائض کے بعد سنتیں ہیں۔ بندہ دست۔ گن۔ بینی پاک کند۔ ہاں ہاتھ سے ناک صاف کرے۔ آرنج۔ کبھی۔ آب جدید یعنی کانوں

کے مسح کے لیے نیا پانی لینا ضروری نہیں ہے۔ سدہ بار۔ ہر عضو کو تین بار دھونا سنت ہے۔ کم کی عادت ڈالنا ہے۔ زیادہ مرتبہ دھونا بھی بیکار بات ہے۔ طہارت کامل۔ یعنی

پورا وضو کرنے کے بعد موزہ پہنا ہوا۔ پاریدہ پھٹا ہوا۔ علی امام غزالی کے ہاں یہ سب افعال سنت ہیں۔



قسمیکہ در رفتار مقدار سہ انگشت پا ظاہر شود مسح بر آں روا باشد و اگر شخصے با وضو باشد  
پہلے ہوتے تین انگلیاں ظاہر ہو جائیں تو اس پر مسح جب سز نہ ہوگا اور اگر کوئی با وضو شخص ایک

ویک موزہ را از پاکشیدہ نجدیکہ اکثر یا از موزہ بیسروں آید یا دقت مسح موزہ تمام شد  
موزہ پاؤں سے بچھیننے اور پاؤں کا اکثر حصہ موزہ سے باہر آ جائے یا موزے پر مسح کر لے کا دقت پورا ہو گیا

در ہر صورت ہر دو موزہ کشیدہ ہر دو پا بشوید و اعادۃ تمام وضو ضرور نیست مگر نزد  
ہر دونوں صورتوں میں دونوں موزے نکال کر صرف پاؤں دھ لینے چاہئیں پورے وضو کو ٹھانا ضروری نہیں ہے

مالک و فرض در مسح موزہ مقدار سہ انگشت است بر پشت پا و سنت است کہ از ہر  
مگر امام مالک کے نزدیک پورا وضو ٹھانا ضروری ہے۔ موزوں پر مسح تین انگلیوں سے پاؤں کی پشت پر مسح کرنا فرض ہے۔ سنن یہ ہے

بیخ انگشت دست از سر انگشتان پا تا ساق بکشہ و این نزد احمد فرض است و احتیاط  
کہ ہاتھ کی پانچوں انگلیاں پاؤں کے سرے سے پسٹلی تک کھینچی جائیں اور یہ امام احمد کے نزدیک فرض ہے احتیاط

دریں است و بعد تمام وضو بگوید۔ اَشْهَدُ اَنْ لَّا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَ اَشْهَدُ  
اسی پر عمل کرنے میں ہے اور وضو کے بعد کہے۔ میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور

اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَ اجْعَلْنِيْ مِنَ الْمُسْتَقْرِرِيْنَ۔ سُبْحَانَكَ  
شہادت دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں اے اللہ مجھے تائبین اور پابخیزہ لوگوں میں سے بنا دے اے اللہ تو پاک

اللّٰهُمَّ وَ بِحَمْدِكَ اسْتَغْفِرُكَ وَ اَتُوْبُ اِلَيْكَ وَ دُوْكَانَ نَسَاكَ كَزَادِو۔

ہے تیری شان کے واسطے سے تجھ سے مغفرت کا طلبگار ہوں اور تیرے آگے تو بہ کرتا ہوں اور دو رکعت نماز تجھ کو وضو بڑھے

فصل۔ شکنندہ وضو ہر چیز است کہ از پیش یا پس بر آید و نجاست سائلہ کہ از  
پیشاب کے یا پاخانے کے راستے سے نکلنے والی ہر چیز سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور ایسی نینے والی نجاست سے

تمام بدن بر آید و رواں شود بمکانے کہ شستن آں لازم شود و قے کہ بہ پُری دہن طعام  
بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے کہ بہہ کر ایسی جگہ پہنچ جائے جس کا وضو یا غسل میں دھونا ضروری ہے وہے جو منہ بھر کر جو خواہ کھانے

باشد یا آب تلخ یا خون بستہ سوائے بلغم و نزد ابی یوسف اگر بلغم از  
کی ہو یا پانی یا پتے یا جے ہوئے خون کی ہو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے البتہ بلغم کی تھ سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام ابو یوسف کے نزدیک اگر

لے بھر کر یعنی اگر قدم کا اکثر حصہ منہ کی پسٹلی میں لگ کر آجکا ہے تو پھر مسح جائز نہ رہے گا۔ مگر چونکہ امام مالک پر دے وضو کرنے کو فرض مانتے ہیں اسلئے وضو کو از سر نو کرنے کا حکم دیتے ہیں۔  
سہ اشہد الخ میں خواہی دیتا ہوں کہ خدا ایک ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں اور اس کی گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے ہیں اور رسول۔ اے اللہ مجھے توبہ کرنے والوں اور پاک حاصل

کرنے والوں میں سے بنا دے۔ اے اللہ تو پاک ہے تیری حمد و ثنا کے واسطے سے تجھ سے مغفرت چاہتا ہوں۔ دو رکعت۔ پیش۔ یعنی پیشاب نکلنے کی جگہ۔ پس۔  
یعنی پاخانہ نکلنے کی جگہ۔ ساتھ۔ بچھیننے والی۔ لازم شود۔ یعنی نجاست بہہ کر بدن کے اس حصہ پہنچ جائے جس کا دھونا یا غسل یا وضو میں ضروری ہے۔ پُری دہن۔ یعنی اس مقدار میں  
جس کو بڑا کلفت مند میں دوگانہ جاسکے۔ تلخ۔ صفرا



شکم و پُری دہن برآید وضو بشکند و اگر خون درآب دہن برآید اگر رنگ آب دہن را  
اگر نہ بھرتانے والا بلغم پیٹ سے آیا ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا اگر مٹھوک میں خون کی اتنی آمیزش ہو کہ مٹھوک اس کی وجہ سے

سرخ سازد وضو بشکند اگر قے اندک اندک چند بار کرد نزد امام محمد اگر غشیان متحدہ است  
سرخ ہو جائے اور خون کا رنگ اس پر غالب آجیگا ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اگر چند مرتبہ مٹھوڑی مٹھوڑی نے ہو امام محمد کے نزدیک اگر مٹھوڑی

جمع کردہ شود و نزد ابی یوسف اگر مجلس متحدہ است جمع کردہ شود و خفتن بر پشت یا بر پہلو  
ایک ہو تو قے کا اندازہ لگایا جائیگا۔ امام یوسف کے نزدیک اگر ایک ہی مجلس و نشست میں ہو تو جمع کی جائے گی اور اندازہ لگایا جائے گا پیٹ

یا تکیہ زدہ بچیزے کہ اگر کشیدہ شود بقیفہ شکنندہ وضو است و خفتن استادہ یا  
پایلو یا تکیہ یا اور کسی چیز کی نیک لگا کر اس طرح سونا کہ اگر اسے کھینچ لیا جائے تو گر پڑے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر

نشستہ بدون تکیہ یا در حالت رکوع یا سجود بر ہیئت مسنونہ شکنندہ وضو نیست و دیوانگی و  
نیک لگائے بغیر سونا یا رکوع یا سجدے میں مسنون ہیئت پر ہوتے ہوئے سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا عہ اور دیوانگی و

مستی و بیہوشی در حال کہ باشد شکنندہ وضو است و قہقہہ بالغ در نماز صاحب رکوع  
مستی و بیہوشی سے بہر صورت وضو ٹوٹ جاتا ہے رکوع اور سجدے والی نماز میں بالغ قہقہہ لگائے تو وضو

و سجود شکنندہ وضو است و مباشرت فاحشہ شکنندہ وضو است و دست رسانیدن بہ  
ٹوٹ جاتا ہے۔ مباشرت فاحشہ اس طرح بھری اور شوہر کی شرکاء کا ملنا کہ در میان کپڑا حال ہی سے وضو ٹوٹ جائیگا کسی حال و پردہ کے بغیر اپنی شرکاء کا ملنا یا ہاتھ

شرکاء خود بدون پردہ و دست مرد اگر زن را بے پردہ رسد نزد امام اعظم وضو نمی شکند و  
پہنچانے سے یا مرد کے عورت کی شرکاء کو بے پردہ چھونے سے امام عقیقہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا دوسرے اماموں کے نزدیک وضو

نزد دیگر ائمہ وضو بشکند و خوردن گوشت شتر نزد امام احمد شکنندہ وضو است و  
ٹوٹ جائے گا۔ اونٹ کا گوشت کھانے سے امام احمد کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے اور

احتیاط ازین ہر ہمہ اولی است۔

ان سب صورتوں میں احتیاط زیادہ بہتر ہے

فصل در غسل شستن تمام بدن و آب در دہن و در بینی کردن فرض است  
غسل کے بیان میں پورا بدن دھونا کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا فرض ہے

لہ شرح ستاد۔ یعنی خون کا رنگ غالب ہو جائے غشیان مثل مجلس۔ یعنی ایک جگہ بیٹھے بیٹھے چند بار تے آئی۔ بقیفہ۔ یعنی اگر کسی چیز کا ایسا سہارا لے کر سوا کہ اگر وہ سہارا توڑ دیا جائے تو یہ  
گر پڑے۔ بر ہیئت مسنونہ۔ یعنی جس طور پر رکوع و سجدہ کرنا سنت ہے۔ مستی یعنی نشہ کی حالت۔ بالغ یعنی جس پر نماز فرض ہو چکی ہے۔ نہ صاحب رکوع۔ جس نماز میں رکوع اور  
سجدہ ہیں ہے اس میں قہقہہ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹنے کا جیسے جنازہ کی نماز یا سجدہ تلاوت۔ مباشرت فاحشہ۔ شوہر کی حالت میں مرد کی شرکاء کا عورت کی شرکاء سے ملنا یعنی شکنندہ یعنی  
عورت یا شرکاء کو چھونے سے امام صاحب کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا و غسل۔ غسل میں تمام بدن دھونا یعنی ناک میں پانی دینا فرض ہے عہ اس طرح سونے سے وضو نہیں ٹوٹے  
کا لیکن رکوع اور سجدہ سنت کے طور پر ہونا شرط ہے کہ پیٹ ران سے دور ہو اور دونوں بازو زمین سے جدا رہیں۔ اگر ایسا نہ ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا۔



و سنت آں است کہ اول دست بشوید و نجاست حقیقی از بدن پاک کند پستر وضو کند

سوزن یہ ہے کہ پہلے ہاتھ دھوئے اور نجاست حقیقی سے بدن پاک کرے اس کے بعد دھو کرے

لیکن اگر درجائے کہ آب غسل جمع می شود غسل می کند پائے بعد غسل بشوید و سہ بار

اگر ایسی جگہ پر غسل کرے کہ غسل کا پانی اکٹھا ہو رہا ہو تو غسل کے بعد پاؤں دھوئے اور تین مرتبہ سارا

تمام بدن بشوید و برزن رسانیدن آب در پنج موہبائے بافتہ فرض است و شگافتن موہبائے

بدن دھوئے عورت کے بال گندھے ہوئے ہوں تو ان کی جڑوں تک پانی پہنچانا فرض

بافتہ ضرور نیست و بر مرد اگر موئے سرداشتہ باشد شگافتن مود شستن تمام آل از

ہے بالوں کا کھونا ضروری نہیں ہے اور مرد کے سر کے بال خواہ گندھے ہوئے ہی کیوں نہ ہوں کھونا اور سروں سے

سرتابن فرض است۔

بیکر جو ہم سب کا دھونا فرض ہے

فصل۔ موجبات غسل جماع است در قبل باشد یا در دبر مرد یا زن اگر چہ انزال نشود

غسل کو واجب کرنے والی چیزوں میں جماع و صحبت ہے چاہے پیشاب گاہ میں ہو یا پاخانہ کے راستہ میں مرد کے

دیگر انزال است بجمہنگی و شہوت در بیداری یا در خواب و از خواب دیدن، بدون انزال

ساتھ دپاخانہ کے راستہ میں یا عورت کے ساتھ خواہ انزال نہ ہو و مسکر انزال سے غسل واجب ہوجاتا ہے جو کوزہ اور شہوت کے ساتھ ہو چاہے بجماعت

غسل واجب نشود و دیگر حیض یا نفاس چوں منقطع شود غسل واجب گردد

بیداری ہو یا خواب میں کچھ دیکھنے پر بغیر انزال کے غسل واجب نہیں ہوتا (۳) حیض و نفاس کے ختم ہونے پر غسل واجب ہوگا

مسئلہ۔ اقل حیض سہ روز است و اکثر آل دہ روزہ و اکثر نفاس چہل روز است

تین روز حیض کی سہ سے کم مدت ہے اور حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت دس روز ہے نفاس چہل روز است

و اقل آل واحدے نیست دریں مدت بہر رنگ کہ باشد سوائے سفیدی خالص خون

کے بعد آنے والا خواہ کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس روز ہے اور اس کی کمی کی کوئی حد نہیں اس مدت میں خالص سفیدی

ملہ دست بشوید۔ ہاتھ دھوئے اور آب دست کرے خواہ نجاست نہ لگی ہو۔ برزن۔ عورت کے سر کے بال اگر گٹھے ہوتے ہیں سب کو دھونا فرض ہے اگر میزبان گندھی ہوں ہوں تو صرف بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچانا فرض ہے۔ برزد۔ مرد کے بال خواہ گندھے ہوں یا نہ ہوں ہر حالت میں تمام بال دھونا فرض ہے۔

ملہ موہبات غسل۔ وہ تمام باتیں جو غسل کو فرض بنا دیتی ہیں۔ در تیل۔ شرمگاہ کو کسی شرمگاہ میں داخل کر دینا خواہ منی خارج نہ ہو۔ انزال۔ منی کا نکلنا۔ بجمہنگی۔ کو ذکر۔ از خواب یعنی سوئے میں اگر چہ اپنے آپ کو جماع کرتے دیکھا جب تک منی نہ نکلے غسل واجب نہیں۔ حیض۔ عورت کا ماہواری خون۔ نفاس۔ وہ خون جو عورت کو بچھ پھیرا

ہونے کے بعد آتا ہے ملہ اقل حیض۔ حیض کی کم سے کم مدت تین دن ہے۔ زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے۔ نفاس کی کم مدت معین نہیں زیادہ سے زیادہ چالیس دن ہے۔ حیض و نفاس کے دنوں میں جس رنگ کی بھی رطوبت آئے اس کو حیض و نفاس تصور کیا جائیگا سفیدی کے علاوہ۔

عہ اس مدت کے اندر جس رنگ کا خون ہو خالص سفید کے سوا وہ خون حیض کہے۔



حیض و نفاس انگاشتہ شود و اقل طہر پانزدہ روز است آنچه از سہ روز کمتر و از دہ روز

کے علاوہ جس دن کا بھی خون ہو وہ حیض و نفاس شمار ہوگا۔ طہر پاکی کی کم سے کم مدت پندرہ دن ہے جس میں تین دن سے کم اور دس

زیادہ در حیض دیدہ شود و آنچه از چہل روزہ زیادہ در نفاس دیدہ شود خون استحاضہ باشد کہ

دن سے زیادہ اور نفاس میں چالیس دن سے زیادہ جو نظر آئے وہ خون استحاضہ (بیماری) کا شمار ہوگا اور اس کی

مانع نماز و روزہ نیست اگر نئے را حیض زیادہ از عادت شود تا دہ روز مرض نہ گفتہ شود و

وچہ نماز و روزہ منع نہیں ہوتے اگر عورت کو عادت (مقررہ) سے زیادہ دس روز تک حیض آئے تو اسے مرض قرار نہ دیں گے اور

اگر دہ روز زیادہ شود پس آنچه از عادت زیادہ باشد ہمہ آں استحاضہ است و مبتدئہ را

دس دن سے زیادہ آئے جو جتنا عادت سے زیادہ ہوگا وہ سب استحاضہ (بیماری کا خون) ہے وہ عورت جس

زیادہ از دہ روز استحاضہ گفتہ شود و پاکی کہ در میانہ مدت حیض یا نفاس یافتہ شود

کو پہلی بار حیض آیا ہو دس روز سے زیادہ آئے یہ استحاضہ کہا جائیگا اور وہ پاکی جو حیض یا نفاس کی مدت کے درمیان

**حیض و نفاس است۔**

پانی ملنے (مثلاً ایک دن درمیان میں حیض نہ آئے) وہ بھی حیض و نفاس (اسی میں شمار کیا جاتا ہے)۔

**مسئلہ۔** از حیض و نفاس نماز ساقط شود قضائے آں واجب نیست و روزہ را حیض و

حیض و نفاس کی وجہ سے نماز ساقط ہو جاتی ہے اور اس کی قضا واجب نہیں حیض و نفاس کی حالت

نفاس مانع است لیکن قضا واجب شود و جماع در حیض و نفاس حرام است نہ در استحاضہ

میں روزہ رکھنا ممنوع ہے مگر قضا واجب ہوگی اور حیض و نفاس میں جماع (بہستری) حرام ہے استحاضہ میں

و حیض اگر پیش از دہ روز منقطع شود بدون غسل کردن زن و طی را حلال نشود مگر آنکہ وقت

حرام نہیں حیض اگر دس روز تک ختم ہو جائے تو بیوی کے غسل کیے بغیر اس سے بہستری حلال نہیں ہوتی البتہ اگر اس

نماز کے بگذرد و در انقطاع بعد دہ روز بدون غسل ہم و طی جائز است نزد امام اعظم و

پر ایک نماز کا وقت گزر چکا ہو تو بلا غسل کے بھی جائز ہے دس روز کے بعد حیض ختم ہوا ہو تو امام ابوحنیفہ

**نزد اکثر ائمہ بدون غسل جائز نیست۔**

کے نزدیک بغیر غسل کے بھی بہستری جائز ہے۔ اکثر ائمہ کے نزدیک غسل کے بغیر جائز نہیں۔

۱۔ اقل طہر دو حیضوں کے درمیان جس پاکی کے دوران میں عورت کو پاک تصور کیا جائیگا وہ کم از کم پندرہ روز کی پاکی ہے۔ از سترہ روز کمتر۔ یعنی کم سے کم مدت حیض سے کم اور زیادہ سے زیادہ مدت

حیض سے زیادہ حیض نہ ہوگا بلکہ استحاضہ ہوگا اسی طرح انتہائی مدت نفاس سے زیادہ نفاس نہ ہوگا بلکہ استحاضہ ہوگا۔ اس حالت میں عورت روزہ نماز اور حج کی تکلیف کرتی

مثلاً کسی عورت کو ہر ماہ چار روز حیض آتا تھا اس ماہ نودن خون آیا تو ہر سب دن حیض کے شمار کئے جائینگے لیکن اگر گیارہ بارہ دن آجی تو پھر چار دن حیض کے اور بقیہ دن استحاضہ کے

ہوں گے۔ جتنی مدت روزہ عورت کو پہلے چلے جیسا کہ آنا شروع ہوا ہے۔ پاکی یعنی حیض و نفاس کے ایام میں اگرچہ خون نہ آ رہا ہو پھر بھی وہ پاک نہ سمجھی جائے گی۔ اسی حیض و نفاس کے

زمانہ میں نماز صاف ہو جاتی ہے۔ روزوں کی بھی اجازت نہیں ہے لیکن وہ قصا کرنے ہوں گے کہ وقت نماز سے۔ مثلاً اگر عورت فجر کے اول وقت میں پاک ہوگئی تھی اور طہر کا پورا وقت

آ جاتا ہے تو بدون غسل کے جماع جائز ہوگا اور اگر فجر کے آخر وقت میں پاک ہوگئی تھی تو طہر کا اگر استقدر وقت بھی باقی تھا کہ وہ غسل کر کے پھر سے بہن کر نماز کی نیت باندھ سکتی تو عورت کا



**مسئلہ۔** بے وضو راست رسانیدن بمصحف طے پر درہ جائز نیست و خواندن قرآن

بے وضو بغیر حالت اور پرودہ کے (مثلاً پاک دھال کے بغیر) قرآن کریم کو ہاتھ لگانا جائز نہیں اور قرآن شریف

جائز است و در حالت جنابت و حیض و نفاس خواندن قرآن ہم جائز نیست نہ در آمدن

پڑھنا (زبان یا ہاتھ لگائے بغیر) جائز ہے۔ ناپاکی (عقل کی ضرورت) کی اور حیض و نفاس کی حالت میں قرآن کریم پڑھنا اور

بمسجد و نہ طواف کعبہ۔

مسجد میں آنا اور طواف کعبہ کرنا بھی جائز نہیں۔

**فصل۔** در نجاسات۔ بول جانورے کہ گوشت اوحلال است و بول اسپ و پس افگندہ

نجاسات کے بیان میں۔۔ ایسے جانور کا پیشاب جس کا گوشت حلال ہو اور ٹھوڑے کا پیشاب اور ان پرندوں کی بیٹ

پرندگان حرام گوشت نجس است بہ نجاست خفیفہ کمتر از ربع پارچہ عفو است

جن کا گوشت حرام ہو ناپاک ہے۔ نجاست خفیفہ (ہلکی) کے ساتھ اس کا حکم یہ ہے کہ چھٹائی سے کم پیرے

یعنی از چہارم حصہ تختہ یا دامن یا تیز یا استین اگر کمتر ازاں بیالاید نماز را مانع نہ باشد

پرنگی ہوتی ہو تو معاف ہے یعنی تختہ کا چھٹائی یا دامن یا گلی یا استین کا چھٹائی حصہ سے کم آلودہ ہو تو نماز پڑھنا ممنوع نہ ہوگا مگر

لیکن آب را فاسد کند و پس افگندہ پرندگان حلال گوشت سوائے ماکیان و لبط پاک است و

پانی غراب ہو جائے گا اور مرغی و بطخ کے علاوہ ان پرندوں کی بیٹ جن کا گوشت حلال ہے ناپاک ہے اور

بول آدمی اگرچہ طفل صغیر باشد و بول خر و جانوران حرام گوشت و پس افگندہ آدمیاں و چہار

آدمی کا پیشاب چاہے وہ چھوٹا بچہ یا عورت ہو اور گدھے کا اور ان جانوروں کا پیشاب جن کا گوشت حرام ہے اور انسانوں کا پاخانہ

پایگان نجس است بہ نجاست غلیظہ و ہامچین خون سائل ہر جانور و شراب انگوری و منی۔

اور چھپاؤں کا پختہ نہ نجاست غلیظہ (گاڑھی ناپاکی) سے ناپاک ہے۔ اسی طرح ہر جانور کے بننے والے خون اور انگوری شراب اور منی کا حکم ہے

**مسئلہ۔** در نجاست غلیظہ۔ مقدار درہم یعنی مساحت عرض کف در رقیق و مقدار چہار و نیم

نجاست غلیظہ اگر چستی ہو تو لایحہ کی ہتھیلی کی چوڑائی کے بقدر اور گاڑھی ہو تو ساڑھے چار ماشہ

ماشہ در غلیظہ عفو است لیکن آب را فاسد کند۔

کی مقدار معاف ہے مگر اس سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔

**مسئلہ۔** و پس خوردہ آدمی اگرچہ کافر باشد و اسپ و جانوران حلال گوشت و عرق

آدمی کے کھائے ہوئے (کھائے وغیرہ) کا پانی ماندہ خواہ وہ کافر ہو اور گھوڑے اور ان جانوروں کا بچا ہوا جانور کا گوشت کھانا حلال ہے

لے ہے پرہ۔ مگر انسان اپنے گوشت ہے یا قرآن پڑھا ہو اس کو پرہ نہ سمجھا جائیگا۔ و حالت جنابت۔ بے وضو کے لیے حفظ قرآن پڑھنا جائز ہے۔ بے غسل نہ قرآن پڑھ سکتا ہے نہ مسجد

میں جا سکتا ہے، و طواف کعبہ کر سکتا ہے نہ بول پیشاب۔ پس افگندہ یعنی بیٹ۔ حرام گوشت۔ جن کا گوشت کھانا حرام ہے نہ نجاست۔ گندگی خفیفہ۔ ہلکی۔ تیز رنگی ماکیان و لبط یعنی

مرغی اور بطخ کی بیٹ ناپاک ہے۔ صغیر بچہ۔ غلیظہ تختہ۔ سائل بننے والا۔ شراب انگوری۔ انگور سے بنی ہوئی شراب درہم۔ روپے ڈوڑھرا چاندی کا ایک سکہ تھا۔ رقیق۔ تیلی نجاست غلیظہ گاڑھی تھا۔



آہنا و عرقِ ثمر و استریاک است و پس خوردہ گریہ و موش و دیگر جانورانِ خانگی مثل کرفش

پسینہ اور گھمے اور نچر کا پسینہ پاک ہے اور بلی کا جھوٹا اور بچہ سے کا اور گھر میں رہنے والے جانوروں کا جھوٹا بھی چھلکی

و مانند آں و پرندگانِ حرام گوشت مکروہ است و پس خوردہ خوک و سگ و فیل و چہار

اور اس کی مثل اور حرام پرندوں کا جھوٹا مکروہ ہے اور سور اور کتے اور ہستی اور پھاڑنے

پائینگانِ حرام گوشت سوائے گریہ و مانند آں نجس است۔

والے جہانے سوائے بلی کے اور ان کے علاوہ حرام گوشت والے جانوروں کا جھوٹا نجس ہے

مسئلہ بول اگر مثل سر سوزن مترشح شود عفو است

اور پیشاب کی چھتھیں اگر سونے کے سر کے برابر بڑ جائیں تو معاف ہیں

فصل۔ طہارت از نجاستِ حکمی حاصل نہ شود مگر از آبِ پاک کہ از آسمان فرود آید یا

نظر نہ آنے والی نجاست سے پاک نجس پاک پانی کے کسی چیز سے حاصل نہیں ہوتی یعنی بارش کا پانی یا

از زمین برآید مثل آبِ دریا و چاہ و چشمہ پس از آبِ درخت یا ثمر مثل آبِ تربوز

زمین سے نکلنے والا پانی جیسے دریا اور کنوئیں اور چشمہ کا پانی لہذا درخت کے پانی یا پھل کے پانی مثلاً تربوز

یا انگور یا کیلا طہارت حاصل نشود اگر در آبِ چیزے پاک افتد مانند خاک یا صابون

یا انجور یا کھیلے کے عرق سے پاک حاصل نہ ہوتی اگر پانی میں پاک چیز مثلاً مٹی یا صابون

یا زعفران و صوازاں جائز است مگر وقتیکہ رقتِ او را دور کند یا در اجزاء از آبِ برابر

یا زعفران گر جائے تو اس پانی سے وضو جائز ہے لیکن اگر ان چیزوں کے گرنے کی وجہ سے پانی کی رقت ختم ہو جائے یا پانی کے

یا زیادہ مخلوط شود چنانچہ نیم سیر گلاب در نیم سیر آبِ مخلوط شود یا آنکہ نامِ آبِ از دور شود

اجزاء میں ان کی برابری مقدار یا زیادہ مل جائے جیسے آدھے سیر پانی میں آدھا سیر گلاب مل جائے یا ان کے ملنے سے اس

نامِ آں شوربا یا گلاب یا سرکہ یا مانند آں شود در آں صورت وضو و غسل ازاں باجماع

پر پانی کا اطلاق نہ ہو سکتا ہو اور اس کا نام شوربہ یا گلاب یا سرکہ وغیرہ ہو گیا ہو اس شکل میں بالاتفاق اس سے وضو اور غسل جائز

جائز نہ باشد و شستن پارچہ نجس و مانند آں ازاں نزد امامِ اعظم جائز باشد و نزد امام

نہ ہوگا امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس سے ناپاک کپڑا وغیرہ دھونا جائز ہوگا امام محمد اور

محمد و شافعی وغیرہ جائز نہ باشد۔

امام شافعی وغیرہ کے نزدیک جائز نہ ہوگا۔

۱۔ پس خوردہ۔ سامنے کا بچا ہوا کھانا۔ عرقِ پسینہ۔ فرنگہ۔ استریاک۔ چمڑا۔ گریہ۔ بلی۔ موش۔ چوہا۔ کرفش۔ چھلکی۔ خوک۔ سور۔ سگ۔ کتا۔ فیل۔ باحق۔ سرسوزن۔ سونے کا ٹکڑا۔ مترشح۔ شود۔ یعنی بھینٹیں پڑ جائیں۔ نجاستِ حکمی۔ وہ نجاست جو نظر میں آتی لیکن شریعت اس کو نجاست قرار دیتی ہے جیسے بے وضو ہونا یا غسل ہونا۔ یا ثمر یعنی اگر کسی پھل یا درخت کو نچڑ کر پانی نکالا گیا ہے تو اس پانی سے نجاست حکمی آتی نہ ہوگی بلکہ مخلوط ملا ہوگا۔ نامِ آب۔ یعنی اس کو پانی نہ کہا جاسکتا جو شستن پارچہ۔ یعنی نجاستِ حکمی سے اس کے ذریعے پاکیزگی حاصل ہو جائے گی۔



**مسئلہ۔** منی غلیظ خشک اگر از پارچہ تراشیدہ شود پارچہ پاک گردد و ششیر و مانند کاڑھی منی خشک اگر کپڑے پر سے کھرج دی جائے تو پکڑا پاک ہو جائے گا تلوار اور اسکے مانند

آن از مسح کردن پاک شود و زمین نجس اگر خشک شود و اثر نجاست باقی نماند برائے دوسری چیزوں پر سے اگر نجاست پونچھ اور صاف کر دی جائے تو پاک ہو جاتی ہیں۔ ناپاک زمین اگر ٹھک جائے

نماز پاک شود نہ برائے تیمم و ہچنین دیوار و خشت مفروش و درخت و گیہ غیر مقطوع و اور ناپاکی کا اثر باقی ہے۔ تودہ نماز کے واسطے پاک شمار ہوگی مگر تیمم اس سے جائز نہیں۔ اسی طرح دیوار اور فرش میں لگی ہوئی پختہ اینٹ اور

مقطوع بدون شستن پاک نشود۔

درخت اور بغیر کانہ ہونی محاس اور کانہ ہونی محاس دھوئے بغیر پاک قرار نہ دیں گے۔

**مسئلہ۔** نجاست کہ نمودار باشد بہ شستن مقدارے کہ عین اوزائل شود نزد امام اعظم پاک

نظر آنے والی نجاست اتنی مقدار میں دھونے سے کہ نجاست کے اجزاء باقی نہ رہیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک پاکی

شود و نزد بعضے بعد زوال عین سے بار باند شست و ہر بار اگر ممکن کا حکم ہوگا۔ بعض کے نزدیک نجاست کے اجزاء زائل ہونے کے بعد تین بار دھونا چاہئے اور ہر مرتبہ اگر پچوڑنا

باشد باید افشرد و الا خشک باید کرد تاکہ تقاطر نماند و نجاست کہ نمودار نہ باشد آل را ممکن ہو پکڑا جائے ورنہ اتنا خشک کرنا چاہئے کہ قطرے چکنے بند ہو جائیں اور نظر نہ آنے والی نجاست کو تین بار یا

سہ بار یا ہفت بار باید شست و ہر بار باید افشرد و سرگین اگر سوختہ خاکتر شود نزد امام سات بار دھونا اور ہر مرتبہ پچوڑنا چاہئے اور حجر کو اگر سہلا کر رکھ کر دیا گیا ہو تو امام

محمد پاک شود نہ نزد امام ابی یوسف و ہچنین خراگر در نمک سارفتد و نمک شود پاک محمد کے نزدیک پاک ہے امام ابو یوسف پاک قرار نہیں دیتے۔ اسی طرح اگر گدھانک کی کان میں گڑھانک بن جائے تو امام

شود نزد محمد نہ نزد ابی یوسف و پوستان مردار بد باغت پاک شود

محمد کے نزدیک پاک اور امام ابو یوسف کے نزدیک ناپاک ہے۔ مردار کی کھال و باغت و سال لگانے اور دیکھنے سے پاک ہو جاتی ہے۔

**مسئلہ۔** آب جاری و آب کثیر از افتادن نجاست در آل یا گزشتن آل بر نجاست

جاری یا کثیر پانی میں اگر نجاست گر جائے یا اس پر سے غزر جائے تو پانی اس وقت تک ناپاک

نہائی غلیظ جلا ہی منی۔ مانند آن۔ یعنی ہر وہ چیز سوخت اور ہموار ہو اور اس میں نجاست کے اجزاء نہ گھس سکیں جیسے کہ کے برتن وغیرہ۔ نہ ہلے تیمم ساس طرح کی زمین پر نماز جائز ہوگی تیمم جائز ہوگا۔ شست مفروش۔ یعنی کسی اینٹ جو فرش پر لگی ہوئی ہے اگر تھپا ہے تو پھر دھونے سے پاک ہوگی۔ مقطوع۔ یعنی ہونی چیز نہ نمودار باشد۔ یعنی دیکھنے میں آسکے۔

مقدارے۔ یعنی اتنا دھونا ضروری ہے کہ اس نجاست کے اجزاء زائل ہو جائیں۔ دھونے کی کوئی خاص تعداد مقرر نہیں ہے۔ منہ باید افشرد۔ پچوڑنا چاہئے۔ تقاطر قطرے

چکنا۔ سہا ضروری ہے۔ ہفت بار مستحب ہے۔ سرگین۔ گوبر۔ خگگھا۔ نمک۔ اگر نمک کی کان نہ و باغت۔ کھال کی رنگائی۔ برنجاست۔ پانی کے تین وصف ہیں۔ رنگ۔ مزہ۔ جو۔ اگر نجاست کے گرنے سے کوئی ایک وصف بدل جائیگا تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔



نجس نہ شود مگر وقتیکہ از نجاست رنگ یا مزہ یا بود در آں ظاہر شود۔

نہیں ہوگا جب تک کہ نجاست کا رنگ یا مزہ یا بو پانی میں ظاہر نہ ہو جائے۔

مسئلہ۔ اگر گ در جدول آب جاری نشستہ باشد یا مردارے در آں افتادہ

اگر گت جاری پانی کی نالی میں بیٹھا ہوا ہو یا اس میں مردار گر جائے یا

باشد یا متصل میزاب نجاست افتادہ باشد و آب سقف در باران ازاں میزاب رواں

پر نالہ کے قریب نجاست گر گئی ہو اور بارش میں چھت کا پانی اس پر نالے سے

شود پس اگر اکثر آب بہ گ و نجاست رسیدہ رواں می شود نجس باشد و الا

ہونے لگے پس اگر پانی کا زیادہ حصہ گتے اور نجاست تک پہنچ کر بہ رہا ہو تو پانی ناپاک ورنہ

پاک باشد۔

پاک ہوگا۔

مسئلہ۔ آب قلیل باندک نجاست نجس شود۔

تھوڑا پانی تھوڑی نجاست سے ناپاک ہو جاتا ہے

مسئلہ۔ قلیتین کہ پنج مشک آب باشد ہر مشک مقدار صد رطل کہ یک من و پنج

دو من پانی جن میں پانچ مشک پانی ہو ہر مشک میں سو رطل کی مقدار پانی ہو جس کے ہندوستان

سیراں دیار باشد مجموع پنج من و سب و پنج آثارِ نزدیکہ امثہ کثیر است و نزدِ امام اعظم

حساب سے ایک من پچیس سیر ہوتے ہیں اور ان کا مجموعہ پانچ من پچیس سیر ہوتا ہے اکثر ائمہ کے نزدیک پانی کی

آب کثیر کہ آں است کہ از حرکت دادنِ یک طرف طرف دوم متحرک نشود و متافران

مقدار کثیر ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک کثیر پانی وہ ہے کہ ایک کنارے کے پانی کو بلانے سے دوسرے کنارے کا

آں را بہ وہ ذراع در وہ تقدیر کردہ اند۔

پانی نہ لے۔ متافران (بہرے فقہار) نے کثیر کی مقدار دس ہاتھ لہا اور دس ہاتھ پھوڑا قرار دی ہے۔

مسئلہ۔ در چاہ اگر جانورے اُفتد و میرد پس اگر آما سیدہ شود یا پارہ پارہ شود

گھڑیوں میں اگر جانور گر جائے پھر پھول جائے یا ٹھوٹے ٹھوٹے ہو گیا ہو

لے جدول۔ پانی کی نالی۔ میزاب۔ پر نالہ۔ سقف۔ چھت۔ والا پاک۔ یعنی وہ پانی سے زیادہ ہے جو نجاست کو تک کر گزر رہا ہے تو سب پانی ناپاک ہے لے آب قلیل

جو وہ در وہ نہ ہو۔ قلیتین۔ نقد کا تشبیہ ہے۔ تلہ۔ پانی کے ٹٹلے کو کہتے ہیں۔ دو قلعے پانی ہندوستان کے حساب پانچ من پچیس سیر ہوتا ہے۔ اکثر ائمہ پانی کی اس مقدار کو

کثیر کہتے ہیں اور اس سے کم کو قلیل۔ احناف اس فرض کے پانی کو کثیر کہتے ہیں جس کے ایک کنارے پر غسل کرنے یا وضو کرنے سے دوسرے کنارے کا پانی نہ لے۔ متافران

نے ایسے فرض کا اندازہ یہ بتایا ہے کہ وہ سو گز مربع ہوتا ہے۔ گز سے پچیس انگشت والا گز مراد ہے۔

لے چاہ کنواں۔ آما سیدہ شود۔ پھول جائے۔ پارہ پارہ شود۔ چھٹ جائے۔

تمام آب آل چاہ کشیدہ شود و اگر نہ پس اگر جانور کلان است مثل گریہ یا کلاں تر

توس کنویں کا تم پانی نکالا جائے گا اور اگر جانور بزرگ پھولا پھٹا نہ ہو تو سارا پانی نہیں نکلے گا پس اگر بڑا

انراں نیز تمام آب چاہ کشیدہ شود و همچنین اگر سہ جانور متوسط باشند مثل کبوتر

جانور مثلاً بٹی یا اس سے (بھی) زیادہ بڑا ہو تب بھی سارا پانی نکالا جائیگا۔ اس طرح اگر تین اوسط درجہ کے جانور ہوں مثلاً کبوتر

و اگر جانور خرد است مثل موش و عصفور از مردن آن بست دلو کشیدہ شود تاسی و

توسا پانی نکالیں گے اگر جانور چھوٹا ہے مثلاً ہر باد چسٹیا تو ان کے منے پر بیس سے تیس ذول تک نکالے جائینگے

از مثل کبوتر چہل دلو کشیدہ شود تا شصت و سہ عصفور حکم یک کبوتر دارد۔ واللہ اعلم

اور کبوتر کی مانند منے پر چالیس سے ساٹھ تک نکالیں گے تین جڑوں کا حکم ایک کبوتر کا سا ہے واللہ اعلم

**فصل۔ در تیمم۔** اگر مصلیٰ بر آب قادر نباشد بہ سبب دوری آب یک کر وہ و کر وہ

تیمم کے بیان اگر نہ بڑھنے والا پانی کے ایک کر وہ دوری جو چار ہزار قدم کا ہوتا ہے

چہار ہزار قدم یا بہ سبب خوف حدوث بیماری یا درنگ در شفا یا زیادت

کے باعث پانی پر قادر نہ ہو یا بیمار پڑ جائے یا دیر میں شفا یاب ہونے کا

مرض یا خوف دشمن یا درندہ یا خوف تشنگی یا میسر نہ شدن دلو یا رکن اور اجازت

اندیشہ یا مرض کی زیادتی یا دشمن یا درندہ یا پیاس کے خوف سے یا ذول یاری میسر نہ ہونے

کہ عوض وضو غسل تیمم کند جنس زمین خاک باشد یا ریگ یا چونہ یا گچ یا سنگ مرخ

کی بنا پر قادر نہ ہو تو اس کے لیے وضو اور غسل کے عوض تیمم جواز ہے تیمم زمین کی جنس سے کیا جائے وہ مٹی ہو

یا سیاہ یا مرمر بشرطیکہ پاک باشد۔

یاریت یا چونہ یا گچ یا مرخ و سیاہ پتھر یا سنگ مرمر بشرطیکہ پاک ہو۔

**مسئلہ۔** اول نیت تیمم کند و ہر دو دست بر زمین زدہ یک باز بر تمام روئے بمالد و باز بر

پہلے تیمم کی نیت کرے دونوں ہاتھ ایک مرتبہ زمین پر مار کر ہر دوے جہرے پر لے پھر دونوں

زمین زدہ بر ہر دو دست با آرنج بمالد ایں چیز در تیمم فرض است اگر مقدار

ہاتھ زمین پر مار کر کنبیوں سمیت دونوں ہاتھوں پر لے۔ تیمم میں یہ تین چیزیں فرض ہیں۔ اگر ہاتھ یا جہرے

سے داگرتہ یعنی جانور گر پھولا پھٹا نہیں ہے۔ گرتہ۔ بٹی۔ کلاں تر۔ جیسے انسان۔ بکری۔ متوسط۔ در میانہ۔ موش۔ چوہا۔ عصفور۔ چسٹیا۔ دو۔

یعنی وہ ذول جس سے غاظر پر پانی بھرا جائے۔ مصلیٰ نماز پڑھنے والا۔ کر وہ۔ چار ہزار قدم کا فاصلہ ایک میل۔ حدوت۔ پیدا ہونا۔

سے رکن۔ رسی۔ جنسی زمین۔ جو چیز مل کر رکھ ہو جائے۔ جیسے کونڈی وغیرہ یا پھلنے سے بچل جائے۔ جیسے سنا۔ چاندی۔ یا جنس زمین سے نہیں ہیں۔ نیت۔ یعنی کسی

ایسی مقصد عبادت کے ارادے سے تیمم کرے جو بدون عبادت کے ارادہ ہو سکتی ہو۔ آرنج۔ کہنی۔ سہ چیز۔ نیت۔ چہرہ کا مسح۔ ہاتھوں کا مسح۔



ناخن ہم از دست یا روئے باقی ماند که دست آنجانه رسیده باشد تیمم روانباش پس  
منہ میں سے ایک ناخن برابر بھی کر لی جگہ خشک رہ گئی کہ جس پر ہاتھ نہ پھرا تو تیمم درست نہ ہوگا پس

انگشتری را حرکت باید داد و خلال در انگشتان باید کرد۔

اگر اٹھتی ہیں، انگوٹھی ہو تو اسے ہلا دے اور انگلیوں میں خلال کرے

مسئلہ۔ تیمم پیش از وقت نماز جائز است و از یک تیمم چند نماز فرض و

نماز کے وقت سے پہلے تیمم کر لینا جائز ہے اور ایک تیمم سے کئی نمازیں پڑھنا جائز ہے فرض

نفل خواندن جائز است۔

ہوں یا نفل

مسئلہ۔ اگر بر آب قادر شود تیمم باطل گردد و اگر در عین نماز بر آب قادر شود نماز

اگر پانی میسر ہو جائے تو تیمم باطل ہو جائیگا اگر نماز پڑھتے ہوئے پانی پر قدرت حاصل ہو

کہ یہ تیمم شروع کردہ باطل گردد۔

مگر تیمم سے شروع کی ہوئی نماز باطل ہوگئی

مسئلہ۔ اگر بدن مصلی یا پارچہ او نجس باشد و بر استعمال آب قادر نباشد اورا

اگر نسیز پڑھنے والے کا بدن یا اس کا پیرا لپٹاک ہو اور پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو

نماز با نجاست جائز است اگر بر پارچہ پاک بقدر ستر عورت قادر نباشد۔

ہو تو اس کے لئے نجاست کے ساتھ نماز جائز ہے بشرطیکہ پاک کپڑے کی اتنی مقدار میسر نہ ہو کہ جس سے وہ جسم کے نمازیں پوشیدہ رکھنے والا ہو کر پڑھ سکے

## کتاب الصلوة

فصل۔ نماز از درآمدن وقت در حالت اسلام و عقل و بلوغ

۱۔ بالغ عاقل بالغ اور حیض و نفاس سے پاک (عورت) پر نماز

انگوشی جو انگلی میں پینے ہو۔

از یک تیمم یعنی جس طرح ایک وضو سے بہت سی نمازیں پڑھ سکتا ہے۔ اسی طرح تیمم کا بھی حکم ہے۔ اگر ربک یعنی پانی ملنے پر تیمم ٹوٹ جاتا ہے۔ نماز کی حالت میں تیمم ٹوٹ  
جانے سے از سر نو نماز چھنی ہوگی۔ اگر بر پارچہ پاک یعنی جس قدر بدن کا حصہ نماز میں ڈھانپنا ضروری ہے اس کے قابل بھی پاک کپڑا نہ ملے تو پیرا پاک کپڑے میں نماز جائز ہوگی  
نہ نماز درآمدن۔ یعنی ایک عاقل بالغ مسلمان پر جو کہ حیض و نفاس میں مبتلا نہ ہو نماز کا وقت ہو جائے پر نماز فرض ہو جاتی ہے۔ بقدر تحریر یعنی نماز کا آنا وقت بھی اگر  
ہل جائے جس میں نیت باندھ سکے۔

عہ فائدہ۔ اگر وضو کے اعضاء میں سے کسی ایک عضو میں مرض ہے اور اس عضو پر پانی پہنچانا اس کو مضر ہو یا مرض پڑھنا ہو تو اس کو جائز ہے کہ اس پر  
سج کرے اور دو سج اعضاء کو دھو دے اور اگر وضو کے اعضاء میں سے اکثر اعضاء میں زخم یا مرض ہو کہ دھونے سے نقصان ہوتا ہو تو اس صورت میں تیمم

کر لے (پرستند اصل مطبوعہ نیشنل میں موجود نہیں ہے) منظور احمد ۱۲

و پابکی از حیض و نفاس فرض می شود۔

فرض ہو جاتی ہے۔

مسئلہ۔ اگر وقت بقدر تحریمہ باقی باشد کہ کافر مسلمان شد یا طفل بالغ گشت یا مجنون

اگر وقت بتجیر تحریمہ کی مقدار باقی ہو کہ کافر مسلمان ہو جائے یا مجنون بالغ ہو جائے یا دیوانہ

عاقل شد نماز بروئے فرض شد و بعد القطاع حیض و نفاس بقدر غسل و تحریمہ اگر

عاقل ہو جائے تو نماز اس پر فرض ہو گئی ہے اور حیض و نفاس نسیء ہونے کے بعد نماز کا وقت اگر اتنا

وقت نماز باقی باشد نماز فرض شود۔

باقی ہو کہ غسل کرے یا تجیر تحریمہ کرے تو نماز فرض ہو گئی۔

فصل۔ وقت نماز فجر از طلوع صبح صادق است تا طلوع کনারه آفتاب و وقت ظہر بعد

نماز فجر کا وقت صبح صادق کے طلوع ہونے سے آفتاب کا کسارہ طلوع ہونے تک ہے اور ظہر کا

زوال است تاکہ سایہ ہر چیز بچھن اور شود سوائے سایہ اصلی و آل یک نیم قدم

دقت زوال کے بعد سے اس وقت تک رہتا ہے کہ سایہ اصلی کے علاوہ ہر شے کا سایہ اس کے برابر برقرار رہے

در ساون باشد و پس و پیش آل چہار ماہ یک یک قدم بیفزاید و بعد ازال در ہر ماہ

سادن میں سایہ اصلی ڈیڑھ قدم ہوتا ہے اور اس سے پہلے اور بعد کے چار ماہ میں ایک ایک قدم بڑھ جاتا ہے اور اس کے

دو دو قدم بیفزاید تاکہ در ماہ ماہ وہ نیم قدم باشد و قدم عبارت از ہفتم حصہ ہر چیز

بہ ہر ماہ دو دو قدم بڑھتا ہے یہاں تک کہ ماگ کے میدان میں سایہ اصلی ساڑھے دس قدم کا ہوگا قدم سے مراد ہر چیز کا ساقاں

است این قول امام ابو یوسف و محمد و جمہور علماء است و از امام اعظم ہم روایت است

حصہ امام ابو یوسف امام محمد اور جمہور علماء یہی فرماتے ہیں امام ابو حنیفہ سے بھی ایک روایت

این چنین روایت مضی بہ از امام اعظم آل است کہ وقت ظہر باقی ماند تاکہ سایہ ہر چیز

اسی طرح ہے امام ابو حنیفہ کا جس قول پر اتوی ہے کہ ظہر کا وقت اس وقت تک باقی رہے گا کہ سایہ

دو چند آل شود سوائے سایہ اصلی و بعد گذشتن وقت ظہر بر ہر دو قول وقت

اصلی کے علاوہ ہر چیز کا سایہ دوگنا باقی رہے ظہر کا وقت نسیء ہونے پر دونوں قولوں کے مطابق عصر کا

نہ صبح صادق صبح کاذب وہ سفیدی کہلاتی ہے جو کہ طولاً نمودار ہوتی ہے جو کہ اس صبح کی افق تصویر نہیں کرتا ہے۔ اس لیے اس صبح کو کاذب کہا جاتا ہے۔ اس کے

بعد ایک سفیدی آسمان کے کناروں پر نمودار ہوتی ہے جس کے ساتھ افق بھی روشن ہو جاتا ہے تو گویا افق کی سفیدی نے اس صبح کی تصویر کر دی ہے لہذا اس کو صادق کہا

جاتا ہے۔ مطلقاً یہ امام صاحب اور صاحبین کے اقوال کی پوری تشریح صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں۔ تہ وقت عصر۔ سوچ بیلا پڑنے سے پہلے نماز عصر پلا کر اہت درست ہے

اس کے بعد کا وقت کر وہ ہے۔ عہ یعنی اس نماز کی قضا اس پر لازم ہوگی عہ اور اگر وقت میں اس قدر گنجائش نہیں ہے تو اس وقت کی نماز اس پر فرض نہ ہوگی عہ ہر چیز

کا سایہ اس کے برابر ہونے میں سایہ اصلی کو شمار نہیں کرتے ہیں



عصر است تاکہ آفتاب زرد و بے شعاع نشود و بعد ازاں وقتِ عصر مکروہ اسبت تا

وقت ہے یہ اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ سورج پیلا اور بے نور و بے شعاع نہ ہو اس کے بعد غروب آفتاب تک

غروب آفتاب در آل وقتِ عصر ہماں روز بکراہتِ تحریمی جائز است و دیگر نماز

عصر کا وقت مکروہ ہے اسی وقت میں اسی دن کی عصر کی نسا بکراہتِ تحریمی جائز ہے اور دوسری

فرض و نفل جائز نیست و بعد غروب آفتاب وقتِ مغرب است تا غروبِ شفقِ سُرخ

رض و نفل نماز جائز نہیں آفتاب غروب ہونے کے بعد سُرخ شفق کے غائب ہونے

نزد اکثر علماء و نزد امام اعظم بر قولے تا شفق سفید وقتِ مغرب باقی ماند

تک اکثر علماء کے نزدیک مغرب کا وقت ہے امام ابوحنیفہ کے ایک قول کے مطابق مغرب کا وقت سفید

لیکن بعد انہوہ ستارگان نمازِ مغرب مکروہ باشد بہ کراہتِ تنزیہی و بعد گزشتن

شفق کے غائب ہونے تک باقی رہتا ہے گرسٹاے زیادہ نکل آنے کے بعد نمازِ مغرب کا مکروہ وقت ہوگا لیکن یہ کراہتِ تنزیہی

وقتِ مغرب بر ہر دو قول وقتِ عشاء است تا نصفِ شب نزلد جبہور و نزد امام

(خلاف اولی) ہے مغرب کا وقت ختم ہونے پر دونوں قولوں کے موافق عشاء کا وقت شروع ہو کر نصف شب

اعظم تا صبح بہ کراہتِ تحریمی و وقتِ وتر بعد اوائے عشاء است تا طلوعِ صبح و

تک جمہور (اکثر فقہاء) کے نزدیک باقی رہتا ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک نصف شب کے بعد صبح تک بکراہتِ تحریمی

تاخیر ظہر درگرمات و تاخیر عشاء تا ثلث شب و در روشنی روز خواندن صبح بہ حدیکہ بقراءت

وقت باقی رہتا ہے و زکا وقتِ عشاء کی نماز پڑھنے کے بعد صبح کے طلوع ہونے تک ہے گرمی کے موسم میں نماز ظہر (چھ تا چھ) تاخیر سے پڑھنا اور

مسنون نماز ادا کنند و اگر فساد ظاہر شود باز بقراءتِ مسنون ادا کنند مستحب است و در دیگر

عشاء کہ تمام رات تک اور صبح کی نماز اچالے و روشنی میں پڑھنا اس حد تک کہ اگر نماز فاسد ہو جائے تو مسنون طریقہ کے ساتھ

نماز یا نزد فقیر تعجیل اولی است۔

ادا ہونے کے مستحب ہے اور دوسری نمازوں میں تو مصنف کے نزدیک تعجیل (جلد پڑھنا) زیادہ بہتر ہے۔

لے و اس وقت غروب آفتاب کے وقت صرف اس روز کے عصر کی نماز ہو جاتی ہے وہ بھی کراہتِ تحریمی کے ساتھ۔

شفق۔ غروب آفتاب کے بعد ابتدائاً افق پر سُرخ آتی ہے۔ اس کے کچھ دیر بعد سفیدی آتی ہے۔ امام صاحب شفق سے سفیدی مراد لیتے ہیں۔ دیگر امام سُرخ کو شفق کہتے ہیں۔

تاکہ انہوہ کثرت۔ ہر دو قول یعنی مغرب کا آخری وقت سُرخ نکالنا ہے یا سفیدی کو۔ نزد جمہور۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف کے نزدیک عشاء کے آخری وقت میں اختلاف

ہے لیکن فقہ کی دیگر معتبر کتابیں اختلاف کو ظاہر نہیں کرتی ہیں بلکہ سب کے نزدیک ایک تہاں شب تک وقتِ مستحب ہے اور نصف شب تک مباح اور نصف شب کے بعد صبح تک مکروہ

تہا بعد اوائے عشاء۔ یہ صاحبین کا قول ہے۔ امام صاحب کے نزدیک وتر و عشاء کا ایک ہی وقت ہے۔ اسی عشاء پہلے اور تر بعد میں پڑھنا واجب ہے۔ در روشنی۔ یعنی صبح

کی نماز اس قدر اچالے میں پڑھنا مستحب ہے کہ نماز مسنون قراءت کے ساتھ پڑھی جائے اور پھر بھی اس قدر وقت باقی رہ جائے کہ اگر فساد کی وجہ سے نماز کو نمازِ ضروری ہو جائے تو

مسنون قراءت سے اس کو روکنا جائز ہے۔

سایہ اصلی کی بخشیں سمجھنے سے پہلے ضروری ہے کہ حسب ذیل اصطلاحیں سمجھ لی جائیں۔

۱- قدم۔ ہر شے کے قدم کے ساتویں حصہ کو کہتے ہیں جو ساتھ دقیقہ کا ہوتا ہے۔

۲- دقیقہ ساتھ آن کا ہوتا ہے۔

۳- آن۔ جس میں گیارہ بار اللہ کہا جاسکے۔

۴- ساعت یا گھڑی ساتھ پل کی ہوتی ہے۔

۵- پل ساتھ ریزے کی ہوتی ہے۔

۶- ریزہ۔ وقت کی وہ مقدار جس میں دو حرفی لفظ مثلاً ”آن“ کہا جاسکے۔

مندرجہ ذیل نقشہ میں سات مہینہ کا حساب اس طرح دیا ہے کہ ساتوں کا سایہ اصلی ڈیڑھ قدم بتایا ہے۔ پھر اس سے پہلے تین مہینوں اور بعد کے تین مہینوں میں ایک ایک قدم کا اضافہ ہونا بتایا ہے۔ جس کو اس طرح ملاحظہ کیا جائے۔

بلیاکھ	جینٹھ	اساڑھ	ساون	بھادوں	کنوار	کاکڑ
۳ ¼	۳ ¼	۲ ¼	۱ ¼	۲ ¼	۲ ¼	۲ ¼

ان سات مہینوں کے علاوہ باقی ماندہ مہینوں میں دو دو قدم دونوں طرف زیادہ بڑھائے جائیں۔

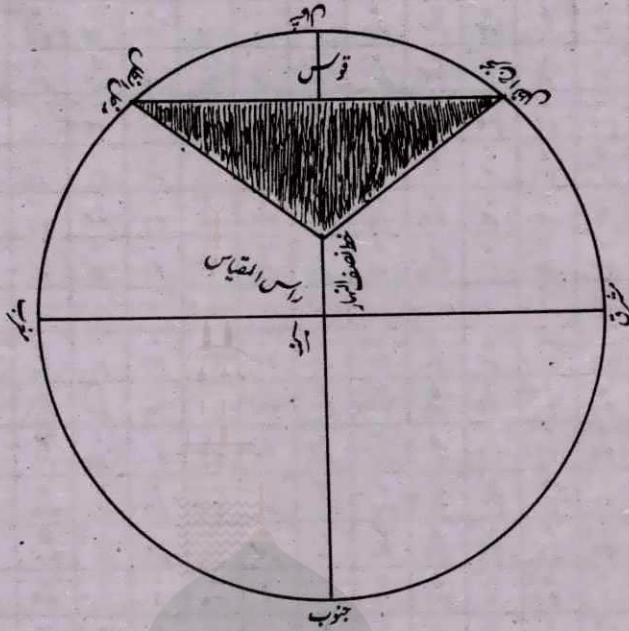
چیت	پھاگن	ماگھ	پلوہ	اگھن
۶ ¼	۸ ¼	۱۰ ¼	۸ ¼	۶ ¼



ام صاحب کے ایک قول کے مطابق اور صاحبین کے نزدیک ظہر کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ سایہ اصلی کے علاوہ ہر چیز کا سایہ اس چیز کے برابر ہے۔ بڑھنے پر وقت ختم ہو جاتا ہے۔ لیکن ام صاحب کا مفتی یہ قول یہ ہے کہ ظہر کا وقت ہر چیز کے سایہ اصلی کے علاوہ دو گنا سایہ ہونے تک باقی رہتا ہے۔



سایہ اصلی کے پیمان کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ بالکل ہموار زمین پر ایک دائرہ بنا لو اور دائرہ کے بالکل بیچ میں قطر دائرہ کے پوتھائی سے بڑی نوکیلے سرکی ایک کڑی گاڑ دو۔ جب سورج طلوع کرے گا تو اس لکڑی کا سایہ دائرہ سے باہر نکلا ہوا ہوگا جوں ہوں سورج چڑھے گا سایہ کم ہوتا ہوا دائرہ کے اندر داخل ہونا شروع ہو جائے گا۔ دائرہ کے محیط پر جب یہ سایہ پہنچے اور اندر داخل ہونا شروع ہو تو محیط پر اس جگہ ایک نشان لگا دو۔ جہاں سے سایہ اندر داخل ہوا ہے۔ پھر دوپہر بعد یہ سایہ بڑھ کر دائرہ کے محیط سے نکلنا شروع ہوگا۔ جس جگہ محیط سے یہ سایہ باہر نکلے اس جگہ بھی محیط پر نشان لگا لو۔ پھر ان دونوں نشانوں کو ایک خط مستقیم کھینچ کر ملا دو۔ اب محیط دائرہ کے اس قوسی حصہ کے نصف پر جو کہ ان دونوں نشانوں کے درمیان ہے ایک نشان قائم کر کے اس کو خط مستقیم کے ذریعے جو مرکز پر دائرہ پر سے گزرے محیط تک پہنچا دو یہ خط نصف النہار کہلائے گا اور جو سایہ کہ اس خط پر پڑے گا وہ سایہ اصلی کہلائے گا۔



# جدول اقدار سایه اصلی

طول البلد	عرض البلد	۱۲ حوت	۱۱ دلو	۱۰ جدی	۹ قوس	۸ عقرب	۷ میزان	۶ سنبله	۵ اسد	۴ سرطان	۳ جوزا	۲ ثور	۱ حمل	تحویل آفتاب در بروج	
		۱۲ حوت	۱۱ دلو	۱۰ جدی	۹ قوس	۸ عقرب	۷ میزان	۶ سنبله	۵ اسد	۴ سرطان	۳ جوزا	۲ ثور	۱ حمل	تحویل آفتاب در بروج	
قدم	دقیقه	قدم	دقیقه	قدم	دقیقه	قدم	دقیقه	قدم	دقیقه	قدم	دقیقه	قدم	دقیقه	قدم	دقیقه
۴۲	۱۹	۳	۵	۴	۵	۳	۲۵	۵۵	۲۰	۳۲	۲۰	۵۵	۲۵	احمد نگر (مبئی)	
۳۸	۱۹	۳	۴	۴	۴	۲	۲۶	۴	۰	۲۱	۰	۴	۳۶	اورنگ آباد	
۴۵	۲۳	۲۲	۲	۳۵	۲	۲۲	۲۶	۴	۰	۲۱	۰	۴	۳۶	سورت	
۴۲	۲۱	۲۳	۴	۰	۴	۲۳	۲۵	۱۳	۸	۱۲	۸	۱۳	۲۵	ککلت	
۵۲	۱۲	۲۳	۱۲	۰	۱۲	۲۳	۲۵	۱۳	۸	۱۲	۸	۱۳	۲۵	احمد آباد (گجرات)	
۸۸	۲۲	۲۹	۴	۴	۴	۲۹	۵۰	۱۸	۱۲	۱۱	۱۳	۱۸	۵۰	مرشد آباد	
۲۳	۳۳	۲۹	۲۱	۸	۲۱	۲۹	۵۰	۱۸	۱۲	۱۱	۱۳	۱۸	۵۰	اله آباد	
۴۲	۲۳	۵۱	۳۹	۴	۳۹	۵۱	۳	۲۶	۲۲	۱	۲۲	۲۶	۳	بنارس	
۳۸	۲	۵۱	۳۹	۴	۳۹	۵۱	۳	۲۶	۲۲	۱	۲۲	۲۶	۳	پشاور	
۸۸	۱۹	۵	۴	۴	۴	۵	۲	۱	۰	۰	۰	۰	۰	جون پور	
۱۹	۱۱	۵	۳	۴	۳	۵	۱۵	۳۱	۳۲	۱۲	۳۳	۳۱	۱۵	لکھنؤ (دکنی آباد)	
۸۱	۲۵	۵	۴	۴	۴	۵	۲۳	۲۵	۳۹	۳۲	۱۹	۳۲	۳۹	آگرہ	
۵۲	۲۸	۲۳	۱۹	۱۲	۱۹	۲۳	۲۵	۳۹	۳۲	۱۹	۳۲	۳۹	۲۵	بدایوں	
۸۲	۲۵	۵	۴	۴	۴	۵	۲	۵۱	۰	۰	۰	۰	۰	سنبل	
۰	۳۰	۲۴	۲۲	۱۴	۲۲	۲۴	۲۶	۵۱	۳۲	۲۱	۳۲	۵۱	۲۶	دہلی	
۸۵	۲۵	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	پانی پت	
۱۳	۲۶	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	ہر دوار	
۸۲	۲۵	۵	۴	۴	۴	۵	۲	۱	۰	۰	۰	۰	۰	سرہند	
۳۲	۲۴	۲۶	۲۲	۱۶	۲۲	۲۴	۲۶	۵۱	۳۲	۲۱	۳۲	۵۱	۲۶	لاہور	
۸۰	۲۴	۲۹	۲۴	۲۰	۲۴	۲۹	۳۰	۵۳	۳۴	۲۲	۲۲	۵۲	۳۰	کابل	
۵۹	۵۵	۲۹	۲۴	۲۰	۲۴	۲۹	۳۰	۵۳	۳۴	۲۲	۲۲	۵۲	۳۰		
۵۹	۵۵	۲۹	۲۴	۲۰	۲۴	۲۹	۳۰	۵۳	۳۴	۲۲	۲۲	۵۲	۳۰		
۴۸	۵	۳۱	۲۹	۲۳	۲۹	۳۱	۳۲	۵۵	۳۸	۲۲	۳۸	۵۵	۳۲		
۵	۱۰	۳۱	۲۹	۲۳	۲۹	۳۱	۳۲	۵۵	۳۸	۲۲	۳۸	۵۵	۳۲		
۴۹	۲۸	۵	۴	۴	۴	۵	۲	۰	۰	۰	۰	۰	۰		
۱۰	۲	۳۰	۲۲	۲۰	۲۲	۲۵	۲۸	۰	۵۳	۲۹	۵۳	۲	۳۸		
۴۸	۲۸	۵	۴	۴	۴	۵	۲	۰	۰	۰	۰	۰	۰		
۳۶	۳۵	۵۲	۵۹	۵۲	۵۹	۵۲	۳۸	۲	۵۹	۳۶	۵۹	۲	۳۸		
۴۴	۲۸	۵	۴	۴	۴	۵	۲	۰	۰	۰	۰	۰	۰		
۱۲	۳۸	۵۳	۲	۵۸	۲	۵۳	۲۹	۲۰	۱	۳۸	۱	۲۰	۳۹		
۴۴	۲۹	۵	۴	۴	۴	۵	۲	۰	۰	۰	۰	۰	۰		
۱	۲۳	۵۸	۴	۲	۴	۵۸	۵۲	۱۱	۲	۲	۲	۱۱	۵۲		
۴۸	۲۹	۴	۴	۴	۴	۵	۲	۰	۰	۰	۰	۰	۰		
۱۳	۵۸	۱۵	۳۱	۳۵	۳۱	۱۵	۵	۲۳	۱۲	۵۰	۱۲	۲۳	۵		
۴۹	۲۰	۴	۳	۳	۳	۴	۸	۲۵	۱۵	۵۱	۱۵	۲۵	۳		
۲۹	۳۸	۱۸	۳۵	۳۱	۳۵	۱۸	۸	۲۵	۱۵	۵۱	۱۵	۲۵	۳		
۴۲	۳۱	۴	۹	۱۰	۹	۴	۲	۲	۱	۱	۱	۲	۳		
۲۴	۲۶	۳۴	۰	۱۰	۰	۳۴	۲۲	۳۴	۲۴	۱	۲۴	۳۴	۳۲		
۴۹	۲۲	۴	۹	۹	۴	۲	۲	۲	۱	۱	۱	۲	۳		
۱۸	۳۰	۱۵	۵۵	۱۳	۵۵	۱۵	۲۹	۰	۲۶	۲۰	۳۶	۳۰	۲۹		



مگر برائے انتظارِ جماعت و در وقت طلوع آفتاب و میانہ روز و وقت غروب سوائے

البتہ انتظارِ جماعت کی خاطر تاخیر میں مضائقہ نہیں سورج طلوع ہونے، نصف النہار اور سورج غروب ہونے کے وقت اس دن

عصر آں روز دیگر بیچ نماز جائز نیست و نہ سجدہ تلاوت و نمازِ جنازہ و

کی عصر کے علاوہ نہ کرنی اور نماز جائز ہے اور نہ سجدہ تلاوت و نمازِ جنازہ فجر کے وقت

در وقت فجر سوائے سنت فجر و بعد عصر پیش از زردی آفتاب و پیش از مغرب نفل

میں فجر کی سنتوں کے علاوہ اور عصر کی نماز کے بعد آفتاب پھیلنا ہونے اور مغرب

مکروہ است و قضا جائز است۔

سے پہلے نفل مکروہ ہے البتہ قضا جائز ہے۔

فصل۔ اذان و اقامت برائے ادا و قضا مسنون است و صفت آن معروف

اذان اور قضا دونوں کے لیے اذان و اقامت مسنون ہیں ان کی تعریف معروف و مشہور ہے

است و مسافر را ترک اذان مکروہ است و ہر کہ در خانہ نماز گزارد اذان مصر

اور مسافر کے لیے اذان ترک کرنا مکروہ ہے اور گھر میں نماز پڑھنے والے کے لئے

اور ا کافی است۔

غمر کی اذان کافی ہے

فصل۔ در شروط نماز۔ شروط طہارت بدن مصلی است از نجاست حقیقی و حکمی

نماز کی شرطوں میں نماز پڑھنے والے کے بدن کا حقیقی اور حکمی نجاست سے

چنانچہ بالا گذشت و طہارت پارچہ و طہارت مکان و استقبال قبلہ و ستر

پاک ہونا ہے جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے اور جگہ کا پاک ہونا اور قبلہ رخ ہونا اور اس حصّہ

عورت مرد را از زیر ناف تا زیر زانو و پمچین کمینہ را با زیادت شکم و پشت

بدن کا چھپانا ہے بر مشیدہ رکھنا نماز میں ضروری ہے مرد کے لیے زیر ناف سے لے کر گھٹنوں کے نیچے تک ہے اور باندی کے لئے اس کے علاوہ

لے وقت طلوع۔ طلوع آفتاب نصف النہار اور غروب کے وقت کوئی نماز جائز نہیں بجز اس دن کی عصر کے کہ وہ غروب کے وقت بھی کراہت بخروج کے ساتھ ادا ہو جاتی ہے۔ قضا جائز است۔

فجر کی نماز کے بعد سورج نکلنے سے پہلے۔ عصر کی نماز کے بعد آفتاب کی زردی سے پہلے قضا نمازیں پڑھنا جائز ہے ادا و قضا۔ یعنی فرض نماز وقت میں ادا کی جا رہی ہو یا وقت کے بعد

دونوں صورتوں میں اذان و تکبیر کسنا مسنون ہے۔ تراویح عیدین۔ وتر کے لئے مسنون نہیں ہیں نہ نجاست حقیقی۔ یعنی اگر نماز کی بدن پر حقیقی نجاست کی وہ مقدار لگی ہو جو معاف

نہیں ہے تو نماز درست نہ ہوگی۔ حکمی۔ یعنی بے غسل و وضو نماز نہ ہوگی۔ ہلالت۔ یعنی وہ جگہ جس پر نماز پڑھنی ہے۔ عسالت۔ بدن کا وہ حصہ جس کا چھپانا ضروری ہے۔ مرد کے

لیے ناف سے گھٹنوں تک چھپانا ضروری ہے۔ باندی کے لئے پیٹ اور پیچ کا بھی چھپانا ضروری ہے۔ آزاد عورت کو زکوٰۃ ہر دو گیند دست و قدم کے اپنا تمام بدن چھپانا ضروری ہے

عہ یعنی اذان کہنے کے وقت منہ قبلہ کی طرف ہو اور دونوں شہادت کی انگلیاں دونوں کانوں میں رکھے اور حتیٰ علی الصلاۃ کہنے کے وقت منہ دائیں طرف پھیرے اور حتیٰ علی

انقلاب کہنے وقت منہ بائیں طرف پھیرے اور فجر کی اذان میں حتیٰ علی الصلاۃ کے بعد دو مرتبہ انصلاۃ خیرین علی التمام کہے اور اذان کے الفاظ پھر پھر کر کہے۔



وزن عرہ راتام بدن مگر رُو د و ہر دو کف دست و ہر دو قدم مسئلہ۔ ہر عضو از

پیش اور پیٹھ کا چھپانا اور آزاد عورت کے لئے سائے بدن کا چھپانا البتہ چہرہ اور دونوں ہتھیلیاں اور دونوں پاؤں اس سے مستثنیٰ ہیں عہ مرد یا عورت کے ان

اعضائے عورت مرد یا زن اگر چہ ارم حصہ آل برہنہ شود نماز فاسد گردد و

اعضائے عورت مرد یا زن اگر کئی عضو بجز تنہائی کھل جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی عورت کے لیسٹے

مویہائے سر زن کہ فرو ہشتہ باشند عضوے است علیحدہ۔ اگر چہ ارم حصہ آل

ہوتے سر کے بال ایک ایک عضو ہے اگر ان کا بجز تنہائی حصہ

برہنہ شود نماز فاسد گردد مسئلہ۔ در نوازل گفتہ کہ آواز زن ہم عورت

کھل جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی نوازل میں ہے کہ عورت کی آواز بھی عورت اچھپانے کے

است۔ ابن ہمام گفتہ کہ بریں تقدیر اگر زن بقراءت بجز خواند نمازش

قابل ہے ابن ہمام کہتے ہیں کہ تعریف کے مطابق اگر عورت زور سے قراءت کرے تو اس کی نماز فاسد

فاسد شود۔ مسئلہ۔ ہر کر اپا رچہ برائے ستر عورت نباشد نماز او برہنہ جائز

ہو جائے گی جس کے پاس ستر عورت (ضروری اعضا کو چھپانے کے لئے پکڑنا نہ ہو تو اس کے لئے

است۔ مسئلہ۔ اگر جانب قبلہ معلوم نہ شود تحریمی کردہ موافق تحریمی نماز گزارد و

برہنہ نماز پڑھنا جائز ہے اگر قبیلہ کی سمت معلوم نہ ہو تو تحریمی (دعوت گزار کے تحریمی کے مطابق نماز پڑھے۔

بدون تحریمی نمازش جائز نیست۔ مسئلہ۔ ہر کہ بسبب خوف دشمن یا عدم

تحریمی کے بغیر اس کی نماز جائز نہیں جو شخص دشمن کے خوف یا مرض کی وجہ

قدرت بسبب مرض رو بقبلہ نتواند آورد ہر سو کہ ممکن باشد نماز گزارد۔ مسئلہ۔

سے قبلہ راجح ہونے پر قادر نہ ہو تو جس طرف ممکن ہو نماز پڑھ لے مسئلہ

نماز نفل در صحرا بر چہار پایہ ہر سو کہ چہار پایہ رود جائز است۔ مسئلہ نیت

صحرا (جنگل) میں چہرہ پایہ پر سوار ہونے کی حالت میں نماز جس طرف کو چہرہ پایہ جائز ہے نماز

شرط نماز است مطلق نیت برائے نفل و سنت و تراویح جائز است

کی شرط نیت ہے محض نماز پڑھنے کی نیت سنت و نفل اور تراویح کے لیے جائز ہے فرض اور وتر کے واسطے تبخیر

لے نوازل فقہ کی کتاب ہے۔ ابن ہمام۔ فتح القدیر فقہ کی مشہور کتاب کے مصنف ہیں۔ جائز است۔ نفلے آدمی کے لیے یہ بہتر ہے کہ وہ بیٹھ کر رکوع سجدے کے اٹانے سے

نماز پڑھے نہ تحریمی۔ انکسے کام لینا۔ ہر کہ۔ یعنی کسی معتزل و جب سے قبلہ رو ہو کر نماز ادا نہ کر سکا ہو۔ نماز نفل۔ نفلیں جو پائے پر سوار کی حالت میں پڑھ لینا جائز ہیں

اگر چہ قبلہ رو نہ ہو۔ لیکن فرض اگر پڑھنا ضروری بشرطیکہ اگر پڑھنا ممکن ہوئے مطلق نیت۔ یعنی نفلوں کے لیے صرف نماز کی نیت کرنا ضروری ہے۔ نیت میں یہ

متعین کرنا ضروری نہیں ہے کہ کس قسم کی نفلیں اور کس وقت کی نفلیں پڑھ رہے ہیں۔ فرضوں میں یہ متعین کرنا ضروری ہے کہ کون سے وقت کے فرض پڑھ رہے ہیں

اور اگر امام کے پیچھے پڑھ رہے ہیں اس کی بھی نیت کرے۔

عہ کہ ان کا ڈھانکنا ضروری نہیں۔



و برائے فرض و وتر تعیین نیت متصل تحریمہ و دانستن آنکہ نمازِ ظہر می خوانم یا عصر

تحریمہ کے ساتھ ہی متعین طور پر نیت کہ تمہارے نماز پڑھ رہا ہوں یا عصر کی

شرط است و نیت اقتدا بر مقتدی لازم است و نیت عدد رکعات شرط نیست

شرط ہے مقتدی پر امام کی اقتداء کی نیت ضروری ہے تعداد رکعات کی نیت شرط نہیں ہے

فصل۔ در ارکان نماز۔ از فرائض نماز کہ داخل نماز اند یکے تحریمہ است کہ

نماز کے ارکان کے بیان میں۔ نماز کے فرائض جو داخل نماز ہیں (کہ ان کے بغیر نماز نہیں ہوتی)

شرط است برائے تحریمہ آنچه در سایر ارکان شرط است از طہارت و ستر

ان میں سے ایک تعجیر تحریمہ ہے تحریمہ کے واسطے وہی شرطیں ہیں جو تمام ارکان کے لیے ہیں یعنی

عورت و استقبال قبلہ و وقت نماز و نیت و دو رکعت و قعدہ اخیرہ در فجر و چہار

پاکی ستر عورت اور استقبال قبلہ نماز کا وقت اور نیت دو رکعت اور قعدہ اخیرہ نماز فجر میں رکن

رکعت و قعدہ اخیرہ در ظہر و عصر و عشاء و سو رکعت و قعدہ اخیرہ در مغرب و وتر

ہیں اور چہار رکعت اور قعدہ اخیرہ ظہر و عصر و عشاء کی نماز میں رکن (فرض ہے۔ تین رکعتیں اور قعدہ اخیرہ نماز مغرب اور

و دو رکعت و قعدہ اخیرہ در نفل و خسروج از نماز بہ فعل مصلی ہم فرض است نزد

وتر میں اور دو رکعت اور قعدہ اخیرہ نفل میں اور نماز پڑھنے والے کا اپنے کسی محل کے ذریعے نماز سے فارغ ہونا اور

امام اعظم و فرض در ہر رکعت قیام و رکوع و سجود است باتفاق علماء و قراءت

تکلیف بھی فرض ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر رکعت میں قیام، رکوع اور سجود باتفاق علماء فرض ہیں امام

نزد شافعی و احمد در ہر رکعت از رکعات فرض و نفل فرض است و

شافعی اور امام احمد کے نزدیک فرض اور نفل کی رکعات میں سے ہر رکعت میں قراءت فرض ہے اور

نزد امام اعظم قراءت در دو رکعت از رکعات فرائض خمسہ فرض است

امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرائض خمسہ (پانچ وقت کی فرض نماز) کی رکعتوں میں سے ہر فرض کی دو رکعتوں میں قراءت فرض ہے

۱۔ ارکان۔ رکن کی جمع ہے۔ کسی چیز کا رکن وہ شے کہ اسے کسی چیز کے اندر داخل ہو اور وہ چیز اس کے بغیر بنائی جاسکتی ہو۔ شرط اور رکن میں فرق اسی قدر ہے

کہ شرط شے سے خارج ہوتی ہے۔ تحریمہ یعنی شروع میں ہاتھ اٹھا کر جو تعجیر پڑھی جاتی ہے۔ چونکہ اس تعجیر کے بعد کھانا یا بات سمیت کما عزم ہو جاتا ہے اس لیے اس

کو تحریمہ کہا جاتا ہے۔ کہ شرط است۔ یعنی چونکہ پاکی اور پڑھنے ہونا قبلہ رو ہونا وقت ایست جس طرح دوسرے رکوع کے لیے ضروری ہے اسی طرح تحریمہ کے لیے بھی ضروری ہے تو

معلوم ہوا کہ یہی رکن ہے شرط نہیں ہے۔ اور فجر۔ صبح کی نماز میں دو رکعتیں اور آخری قعدہ بھی رکن ہے۔ در ظہر یعنی ظہر، عصر، عشاء کی نماز میں چار رکعتیں آمد آخری قعدہ فرض

ہے۔ فوج۔ یعنی نماز پڑھنے والا اپنے کسی محل کے لیے نماز سے فارغ ہو رہا ہے اور امام صاحب کے نزدیک فرض ہے۔

نیت قیام۔ یعنی کھڑے ہو کر رکوع و سجود میں جاسکتا ہو تو قیام فرض ہے ورنہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور بیٹھے بیٹھے رکوع اور سجود کرے۔ قراءت۔ فرض کی ابتدائی دو رکعتوں میں

قرآن پڑھنا فرض ہے۔ قعدہ۔ رکوع کے بعد سیدھا کھڑا ہونا۔ جلسہ۔ دو سجود کے درمیان بیٹھنا۔ قرار گرفتن یعنی پہلے رکن کی اولیٰ کی حرکت ختم ہو جائے تب

دوسرا شروع کرے۔

عہ اور یہ جو فرض نماز کے باہر ہوتے ہیں عہ اس کی فرضیت امام اعظم کے سوا اور کسی امام کے نزدیک نہیں ہے۔



و در ہر سہ رکعت وتر و در ہر رکعت نفل و قومہ و جلسہ و قرار گرفتن در ارکان فرض

اور درنگ تہیوں رکعتوں میں اور نفل کی ہر رکعت میں فرض ہے۔ قومہ، جلسہ، فرض میں ہیں اور رکعتوں میں مضمنا

است نزد ابی یوسفؒ و نزد اکثر علماء فرض نیست و فرض در ترات نزد امام اعظمؒ

(داعینان) امام ابو یوسفؒ کے نزدیک فرض اور اکثر علماء کے نزدیک فرض نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایک

یک آیت است نزد امام ابی یوسفؒ و محمدؐ آیت خرد برابر سورہ کوثر یا ایک آیت دراز

آیت کی قرات فرض ہے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک تین چھوٹی آیتوں سورہ کر کے برابر یا تین چھوٹی

بہ قدر سہ آیت و نزد شافعیؒ و احمدؒ فاتحہ خواندن فرض است و بسم اللہ یک آیت

آیتوں کے بقدر ایک بڑی آیت کی قرات فرض ہے امام شافعیؒ و امام احمدؒ کے نزدیک سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہے اور ان کے نزدیک

است از فاتحہ نزد انہا و در سجد نہادن پیشانی و بینی فرض است و عند الضرورت

بسم اللہ سورہ فاتحہ کی ایک آیت ہے سجدوں میں ناک اور پیشانی رکھنا فرض ہے اور ضرورتاً ان میں

اکتفا بہ یکے ازاں جائز است و نزد شافعیؒ و احمدؒ در سجد نہادن پیشانی و بینی

سے ایک پر اکتفا کرنا جائز ہے اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک سجدوں میں ناک اور

وہر دو کف دست و ہر دو زانو و انگشتان ہر دو پا فرض است و ترتیب در ارکان

پیشانی، دونوں ہتھیلیاں، دونوں گھٹنے اور دونوں پاؤں کی انگلیوں رکھنا فرض ہے اور ارکان نماز میں

نماز فرض است مگر در سجد دوم۔ پس اگر در رکعتے یک سجدہ کرد و سجدہ دوم فراموش

ترتیب فرض ہے عہدہ ہر رکعت کے دوسرے سجدے کا علم الگ ہے لہذا اگر ایک رکعت میں ایک سجدہ کرے اور دوسرا سجدہ کرنا بھول

کرد نماز فاسد نہ شود در رکعت دوم سجدہ قضا کند و سجدہ سہو لازم گردد۔ ابن ہمامؒ

جائے نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ دوسری رکعت میں سجدہ کی قضا کرے البتہ سجدہ سہو لازم ہوگی ابن ہمامؒ

از کافی حاکم آورده کہ اگر شخصتے نماز شروع کرد و قراءت و رکوع بجا آورد و سجد

نے حاکم کی کافی نامی کتاب سے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص نماز شروع کرے اور قراءت و رکوع کرے اور سجدہ

عہ ترتیب ارکان میں فرض ہے جو نماز میں مقرر نہیں آئے جیسے رکوع اور اذان مکرراتے ہیں جیسے سجدوں میں ترتیب فرض نہیں بلکہ واجب اور واجب کے ترک سے سجدہ سہو لازم

ہوگا۔ سجدہ پہلا اور کرنے سے نماز ادا ہو جائے گی بلکہ آیت۔ خواہ وہ چھوٹی سی آیت کہیں نہ ہو۔ فاتحہ۔ الحمد۔ بسم اللہ۔ چونکہ بطیم ام شافعی کے نزدیک الحمد کی ایک آیت ہے لہذا

اس کا پڑھنا بھی ان کے نزدیک فرض ہے۔ در سجد یعنی سجدہ کرتے ہوئے ناک اور پیشانی دونوں کا زمین پر ٹکنا ضروری ہے۔ ہر دو زانو یعنی دونوں گھٹنے سے ترتیب یعنی ہر

دو کف پر حرکت یا نماز میں مکرر نہیں ہے ایسے کسوں میں ترتیب فرض ہے ورنہ نہیں لہذا اگر رکوع قیام سے پہلے ادا کیا تو نماز درست نہ ہوگی اور اگر دوسرا سجدہ مثلاً پہلی رکعت میں

ادا نہ کیا اور دوسری رکعت میں تین سجدے کئے تو نماز درست ہو جائے گی اور سجدہ سہو لازم ہوگا اگر شخصتے معصفت نے چار ایسی صورتیں بیان فرمائی ہیں جن میں بیگزیر

ارکان میں ترتیب فوت ہوگئی ہے۔ ان صورتوں میں ارکان کی ترتیب کے لحاظ سے حسن قدر رکعتیں مکمل کی جا سکیں گی وہ رکعتیں معتبر شمار ہوں گی ورنہ نہیں۔

(۱) نماز شروع کی۔ قرات و رکوع ادا کیا اور سجدہ نہ کیا پھر کھڑے ہو کر قرات سجدہ کیا اور رکوع نہ کیا تو سب مل کر ایک رکعت شمار ہوگی اس لیے کہ دوسری بار کا سجدہ

طاہر پہلی ایک رکعت شمار ہوگی اس لیے کہ دوسری بار کا سجدہ طاہر پہلی ایک رکعت مکمل ہوتی ہے۔ (۲) نماز شروع کی پہلے رکوع کیا۔ پھر کھڑے ہو کر قرآن پڑھا اور رکوع

اور سجدہ کیا تو پہلی ایک رکعت ہوگی۔ پہلا رکوع معتبر نہ سمجھا جائے گا۔ (۳) نماز شروع کر کے دو سجدے کئے پھر کھڑے ہو کر قرآن پڑھا پھر گیا اور رکوع نہ کیا بسبب مل کر ایک

(۱) ایک معتبر ہے



نہ کر دے پس قیام و قراءت کر دے و سجدہ کر دے و رکوع نہ کر دے و این ہمہ یک رکعت شد و نہ کرے پھر پھر سے ہو کر قراءت پڑھے اور سجدہ کرے رکوع نہ کرے تو یہ تمام ایک رکعت ہوتی اور

ہمچنین اگر اول رکوع کر دے پھر قیام و قراءت و رکوع و سجدہ کر دے تا ہم یک رکعت شد اسی طرح اگر اول رکوع کرے پھر قیام و قراءت اور رکوع و سجدہ کرے تو بھی ایک رکعت ہوتی

و ہمچنین اگر اول دو سجدہ کر دے پھر قیام و قراءت و رکوع کر دے و سجدہ نہ کر دے پھر اسی طرح اگر پہلے دو سجدے کرے پھر قیام و قراءت اور رکوع کیا اور سجدہ نہ کیا پھر

قیام و قراءت و سجدہ کر دے و رکوع نہ کر دے این ہمہ یک رکعت شد قیام و قراءت اور سجدہ اور رکوع نہ کیا یہ سب مل کر ایک رکعت ہوتی

و ہمچنین اگر رکوع کر دے اولی و سجدہ نہ کر دے و رکوع کر دے در ثانیہ و سجدہ نہ کر دے و سجدہ ایسے ہی اگر پہلی رکعت کرے اور سجدہ نہ کرے اور دوسری میں رکوع کرے اور سجدہ نہ کرے اور تیسری

کر دے در ثالثہ و رکوع نہ کر دے این ہمہ یک رکعت شد و قعدہ اولی و خواندن تشہد میں سجدہ کرے اور رکوع نہ کرے تو تمام مل کر ایک رکعت ہوتی اور قعدہ اولی اور تشہد پڑھنا اور

در اول ہم خواندن تشہد و قعدہ اخیرہ فرض است نزد احمدؒ نہ نزد غیر او مگر آنکہ نزد قعدہ میں تشہد پڑھنا صرف امام احمدؒ کے نزدیک فرض ہے مگر امام

امام اعظمؒ واجب است و درود خواندن در قعدہ اخیرہ بعد تشہد فرض است نزد ابو حنیفہؒ کے نزدیک قعدہ اولی اور تشہد پڑھنا واجب ہیں صرف قعدہ اخیرہ فرض ہے،

شافعیؒ و احمدؒ و سلام گفتن ہم فرض است و رکعت است نزد امامہ ثلاثہ نہ نزد امام اعظمؒ شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک تشہد کے بعد قعدہ اخیرہ میں درود پڑھنا فرض ہے امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے

کہ نزد او واجب است و تکبیرات خفض و رفع و در رکوع سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ بیکار نزدیک سلام کہنا (اسلام علیکم ورحمۃ اللہ) بھی فرض و رکعت ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک واجب، چھٹے اور اٹھتے وقت تکبیرات اور رکوع میں ایک مرتبہ سبحان ربی

گفتن و در سجود سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى بیکار گفتن و وقت قومہ سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ العظیم کہنا اور سجدوں میں ایک مرتبہ سبحان ربی الاعلیٰ کہتے اور قومہ کے وقت سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ

(صغیر گزشتہ آگے) رکعت ہوگی اس لئے کہ پہلے دونوں سجدے اور دوسری بار کا قیام و قراءت جو بغیر سجدہ کے ہوئے ادا کیا ہے معتبر نہ ہوگا (۴۲) پہلی اور دوسری رکعت میں رکوع کیا سجدہ نہ کیا۔ تیسری رکعت میں سجدہ کیا رکوع نہ کیا یہ سب کچھ ایک رکعت شمار ہوگی اس لیے کہ دوسرا رکوع پہلے سجدے سے پیشتر ادا ہوگا۔ اس کا اعتبار نہ ہوگا اور آخری سجدہ پہلی بار کے رکوع سے مل کر ایک رکعت کی تکمیل کرے گا۔ قعدہ اخیرہ و استیجاب پڑھنے کے علاوہ خود قعدہ اخیرہ کو بھی رکعت قرار دیا گیا ہے اگر ثلاثہ یعنی امام مالکؒ، امام احمدؒ، امام حنفیؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، خفض۔ چھٹا۔ رفع۔ آٹھ۔ سبحان ربی العظیم۔ میرے بزرگ پروردگار کے لیے پاکی ہے۔ سبحان ربی الاعلیٰ۔ میرے بزرگ پروردگار کے لیے پاکی ہے۔ سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ۔ خدا اس کی سنتا ہے جو اس کی تعریف کرے۔



گفتن و بین السجدتین سَرَّابِ اغْفِرْ لِيْ كُفْتَن نَزِدِ احْسَدُ فَرَضِ اسْت نَهْ نَزِدِ غَيْرِ اَد لِيْ كُن

کہن اور دونوں سجدوں کے درمیان رب اعزلی کہنا امام احسد کے نزدیک فرض ہے ان کے علاوہ کے نزدیک

اگر سہواً ترک کند نَزِدِ احْسَدُ نَمَازِ باطل نشود و قراءت بر مقتدی فرض است نَزِدِ

فرض نہیں البتہ اگر بھولے سے چھوٹ جائے تو امام احسد کے نزدیک نماز باطل نہ ہوگی امام شافعی کے نزدیک مقتدی پر

شافعی و نَزِدِ غَيْرِ اَد فرض نیست بلکہ نَزِدِ امام اعظم مقتدی براقراءت حرام است۔

قراءت (سورۃ فاتحہ کی تلاوت) فرض ہے اور ان کے علاوہ کے نزدیک فرض نہیں بلکہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک مقتدی کے لئے قراءت حرام ہے

فصل۔ در واجبات نماز۔ واجبات نماز نَزِدِ امام اعظم پانزدہ چیز است

نماز کے واجبات کے بیان میں۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہندہ چیزیں نماز میں واجب ہیں

یخے قراءت فاتحہ دوم ضم سورۃ یا یک آیت طویل و یا سہ آیت قصیر در ہر رکعت نفل

(۱) سورۃ فاتحہ پڑھنا (۲) سورت یا ایک طویل آیت یا تین چھوٹی آیتیں نفل دوتر کی ہر رکعت

و وتر دو رکعت فرض سوم تعیین اولین برائے قرأت چہارم رعایت ترتیب

اور فرض کی دو رکعتوں میں ملانا (۳) قرأت کے لئے پہلے دو رکعتوں کی تعیین (۴) سجدوں میں ترتیب کی رعایت

در سجود پنجم قرار گرفتن در ارکان ششم قومہ ہفتم جلسہ میان ہر دو سجدہ در فتاویٰ

(۵) تبدیل ارکان (۶) قومہ (۷) دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنا فتاویٰ قاضی خاں

قاضی خاں گفتہ کہ اگر مصلی از رکوع بسجدہ رفت و قومہ نکرد نماز نَزِدِ ابی حنیفہ و محمد

میں ہے کہ اگر نماز پڑھنے والا رکوع سے سجدہ میں جائے اور قومہ نہ کرے تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے

جائز باشد و بروے سجدہ سہو واجب است ہشتم قعدہ اولی نہم تشہد خواندن در آل

نزدیک نماز درست ہو جائے گی اور اس پر سجدہ سہو واجب ہے (۸) قعدہ اولی (۹) قعدہ میں تشہد پڑھنا

دہم پے پے ارکان گزاردن پس اگر رکوع کتر کر دیا سہ سجدہ کرد یا بعد تشہد اولی

(۱۰) پے در پے (بلا تخریج) ارکان کی ادائیگی لہذا اگر دوبار رکوع کرے یا تین سجدے کرے یا تشہد اولی کے بعد

دروود خواند و در قیام بر رکعت ثالثہ دیر شدہ سجدہ سہو لازم آید یا دہم تشہد خواندن۔

دروود پڑھے اور تیسری رکعت کے لیے کھڑے ہونے میں دیر ہو جائے تو سجدہ سہو لازم ہوگا (۱۱) قعدہ اخیرہ میں تشہد

لے قراءت یعنی الحمد پڑھنا۔ قراءت حرام است یعنی امام ابوحنیفہ کے نزدیک خواہ امام نور سے پڑھا ہو یا آہستہ مقتدی کے لیے سورۃ فاتحہ پڑھنا جائز نہیں ہے واجبات

نماز۔ وہ چیزیں جن کا ذکر کرنا ضروری ہے اور ان کو قصداً چھڑ دینے سے نماز کا لانا ضروری ہو جائے۔ البتہ اگر بھول کر چھڑا ہے تو سجدہ سہو کر لینے سے نماز درست ہو جاتی ہے

در ہر رکعت نفل۔ نفل اور وتر کی ہر رکعت میں اور فرض کی ابتدائی دو رکعتوں میں مخصوص طور پر فاتحہ پڑھنا اور اس کے ساتھ قرآن کی ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھنا

واجب ہے۔ اولین یعنی اگر چار رکعتوں والی نماز ہے تو پہلی دو رکعتوں کو قراءت کے لئے تعیین کرنا واجب ہے۔ ترتیب در سجود یعنی پہلے سجدہ کے بعد متصلاً دوسرا سجدہ

کرتا کرتی یعنی اگر کسی کی حرکت ختم ہو جائے تب دوسرا رکعت شروع کرے۔ قومہ یعنی رکوع کے بعد سہا کھڑا ہونا واجب است۔ چونکہ اس نے

ایک واجب کو ترک کر دیا ہے۔ پے در پے۔ یعنی ایک رنگ سے فارغ ہو کر فوراً دوسرا رنگ شروع کرے۔ عہ یعنی ہر فرض اور واجب کو اس کے مقام پر ادا کرنا چاہئے۔



در قعدہ اخیرہ دوازدهم قراءت بچہ خواندن امام را در دو رکعت فجر و مغرب و عشاء و  
پڑھت (۱۲) امام کو چھہ کی دو رکعتوں اور مغرب و عشاء و جمعہ اور

جمعہ و عیدین و خفیہ خواندن در ظہر و عصر و نوافل روز، سیزدہم خسروج از نماز بہ لفظ  
عیدین کی نمازیں قراءت زور سے پڑھنا اور نہر میں آہستہ پڑھنا اور عصر اور دن کے نوافل میں آہستہ پڑھنا (۱۳) نماز سے لفظ

سلام، چہار دہم قنوت و تر۔ پانزدہم تکبیرات عیدین، نزد امام اعظم فرض از واجب جدا  
سلام کے ساتھ تمنا (۱۴) و ترکی قنوت (۱۵) عبد الغفار اور عبد اللہ فیض کی تکبیریں امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرض واجب سے

است از ترک فرض نماز باطل شود و از ترک واجب بہ سہو سجدہ سہو واجب شود  
اگ ہے فرض کے ترک سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور سہو واجب ترک ہونے سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے

پس اگر سجدہ سہو کرد نماز درست شد و اگر سجدہ سہو نہ کرد یا واجب را عمدتاً ترک  
پس اگر سجدہ سہو کر لیا تو نماز درست ہو گئی اور سجدہ سہو نہ کیا یا قصداً واجب چھوڑ دیا

کرد واجب است کہ نماز را عاودہ کند دیگر ائمہ در فرض واجب فرق نمی کنند مگر آئمہ  
تو نماز دوبارہ پڑھنی ضروری ہے دو سے ائمہ فرض اور واجب میں فرق نہیں کرتے لیکن

سجدہ سہو از ترک بعض واجبات و بعض سنن گویند  
بعض واجبات اور بعض سنتوں کے ترک پر وہ بھی سجدہ سہو واجب قرار دیتے ہیں۔

مسئلہ۔ سجدہ سہو آنست کہ بعد سلام دو سجدہ کند و تشہد و درود و دعا خواند و سلام  
سجدہ سہو یہ ہے کہ (ایک طرف) سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے کئے جائیں اور تشہد اور درود اور دعا پڑھ کر سلام

دہد و اگر پیش از سلام سجدہ سہو کند ہم روا باشد و اگر در یک نماز چند واجب بہ سہو ترک  
پھیرا جائے۔ اگر سلام پھیرنے سے پہلے سجدہ سہو کر لیا تب بھی درست ہوگا اگر ایک نماز میں کئی واجب سہو چھوٹ جائیں تو فقط

کند یکبار سجدہ سہو کند و بس و مسبوق سجدہ سہو کند بہ متابعت امام و اگر در نماز علیحدہ  
ایک مرتبہ سجدہ سہو کر لے اور مسبوق (امام) کے ایک دو رکعت پڑھ چکے پر نماز میں شریک ہو بیولا امام کی پیروی کرتے ہوئے سجدہ سہو کرے

خود سہو کرد باز سجدہ سہو کند  
اور اگر مسبوق کو امام کے خارج ہونے کے بعد باقی علیحدہ پڑھی جائے تو نماز میں سہو ہو تو دوبارہ سجدہ سہو کرے۔

لہ قراءت بچہ۔ اس قدر آواز سے پڑھنا کہ آس پاس کے آدمی سن سکیں۔ خفیہ خواندن۔ یعنی اس قدر آہستہ پڑھنا کہ اس دلے بھی دشن سکیں۔ تفت۔ جو قوتوں میں پڑھی  
جاتی ہے۔ تکبیرات عیدین۔ زمانہ تکبیر کی نمازیں داک جاتی ہیں۔ نزد امام۔ امام صاحب کے نزدیک فرض واجب میں فرق ہے۔ فرض کے ادا نہ ہونے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے  
واجب کے چھوٹ کر چھوڑ دینے سے سجدہ سہو کر لیا جلتے تو نماز درست ہو جاتی ہے۔ ہاں اگر واجب کو جان بوجھ کر چھوڑ دیا جائے تو نماز کو نماز ضروری ہو جاتا ہے۔ دوسرے اماموں  
کے نزدیک واجب و فرض کا فرق نہیں ہے لیکن بعض واجبات اور سنتوں کے ترک سے سجدہ کو وہ بھی واجب قرار دیتے ہیں لہ بعد سلام۔ سجدہ سہو سلام پھیرنے کے بعد کرنا چاہیے  
اگر سلام سے قبل ادا کیا تو بھی درست ہوگا۔ مسبوق۔ جو امام کے ایک دو رکعت پڑھ لینے کے بعد نماز میں آکر شریک ہوا ہو منفرد۔ جو تنہا نماز پڑھے۔ فرض کفایہ۔ یعنی اگر مسجد میں  
جماعت ہو گئی ہے تو سب کی طرف فرض ادا ہو گیا ورنہ سب گنہگار ہوں گے۔ عہ فرض اور واجب دونوں کا اطلاق ایک ہی چیز پر ہوتا ہے۔



**مسئلہ۔** جماعت در نماز ہائے پنجگانہ فرض است نزد احمد لیکن نماز منفرد ہم صحیح

امام احمد کے نزدیک پنجگانہ نمازوں میں جماعت فرض ہے لیکن تنہا پڑھنے والے کی بھی

است نزد شافعی جماعت فرض کفایہ است و نزد ابی حنیفہ و مالک جماعت سنت

نماز صحیح ہے امام شافعی کے نزدیک جماعت فرض کفایہ ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک جماعت

مؤکدہ است قریب واجب در احتمال فوت جماعت سنت فجر اگر مؤکدہ ترین سنتہا است

سنت مؤکدہ ہے واجب کے قریب جماعت کے پھوٹ جانے کا احتمال غالب ہو تو فجر کی سنتوں کو بھی جن کی سنتوں

ترک کند و اگر مردم شہرے ترک جماعت را عادت کنند بہ آہنہا قتال باید کرد۔

میں بہت تاکید ہے ترک کرے اگر کسی شہر کے لوگ ترک جماعت کے عادی ہو جائیں تو ان سے قتال کرنا اور لڑنا چاہئے

**مسئلہ۔** جماعت زناں تنہا نزد ابی حنیفہ مکروہ است و نزد دیگر ائمہ جائز است

تنہا عورتوں کی جماعت امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ (تحشی) ہے اور دوسرے ائمہ کے نزدیک جائز ہے

**مسئلہ۔** اولی برائے امامت قاری تراست کہ از احکام نماز واقف باشد پستہ

امامت کے لیے ایسا قاری (صحیح اور مجرب کے ساتھ پڑھنے والا) افضل ہے جو نماز کے مسائل سے واقف ہو اس

عالم ترک قرآن مابجوز بہ الصلوٰۃ خواند و نزد اکثر علماء بہ عکس آل و امامت فاسق

کے بعد بڑا عالم جو اتنا قرآن (صحیح) پڑھ سکتا ہو جس سے نماز جائز ہو جائے۔ اکثر علماء کے نزدیک عالم کی امامت قاری سے افضل ہے

جائز است باکراہت و اقتدائے مرد قاری بالغ بہ کودک وزن و امی و اقتدائے مفترض

ناسق کی امامت بکراہت درست ہے ایسے شخص کو جو بالغ اور قرآن پڑھ سکتا ہو نابالغ لڑکے اور عورت اور ان پڑھ کی اقتداء اور فرض

بمقتضی جائز نیست و اگر امی قاری و امی را امامت کند نماز ہر باطل شود و نماز

پڑھنے والے کو نفل پڑھنے والے کی اقتداء جائز نہیں ہے اگر ان پڑھ قاری (قرآن پڑھے ہوتے) اور ان پڑھ کا امام بن جائے تو نماز تینوں

پس محدث جائز نیست و از فساد نماز امام نماز مقتدی فاسد شود و نماز قائم خلف

کی باطل ہو جائے گی بے وضو شخص کے پیچھے نماز جائز نہیں ہے امام کی نماز فاسد ہو تو مقتدی کی بھی نماز فاسد ہو جائے گی کھڑے

قاعد و نماز متوضی خلف متیمم جائز است و نماز رکوع و سجود کنندہ خلف اشارہ کنندہ

جو کہ نماز پڑھنے والے کی نماز بیٹھ کر پڑھنے والے کے پیچھے اور ہادو نماز پڑھنے والے کی تیمم کرنا پڑھنے والے کی تیمم کرنا پڑھنے والے کی نماز اشارہ

نہ ترک کند۔ یعنی سنتیں چھوڑ کر نماز میں شریک ہو۔ اگر مرد۔ یعنی پورے شہر کے مسلمان جماعت سے نماز چھوڑنے کے عادی ہوں تو ان سے جہاد کا ضروری ہے۔ زناں صرف

عورتوں کی جماعت مکروہ ہے لیکن اگر وہ کہ نہ ہی باہیں تو امامت کرنے والی برابر میں کھڑی ہو۔ برائے امامت۔ بعض اماموں کے نزدیک امامت کے لیے قاری کو جو کہ نماز کے

احکام سے واقف ہو بڑے عالم پر فوقیت حاصل ہے نہ پیکس اس۔ یعنی عالم کو قاری پر ترجیح ہے۔ مفترض فرض نماز پڑھنے والا۔ مستنفل نفل نماز پڑھنے والا۔

اقی۔ جو قرآن نہ پڑھ سکے۔ محتر۔ ناپاک۔ قائم۔ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والا۔ قاعد۔ بیٹھ کر نماز پڑھنے والا۔ متوضی۔ وضو سے نماز پڑھنے والا۔ متیمم۔

تیمم سے نماز پڑھنے والا۔



جائز نیست۔ مسئلہ۔ اگر یک مقتدی باشد برابر امام بردست راست بایستد و دو

سے نماز پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہیں ہے اگر مقتدی ایک ہو تو امام کی دائیں جانب (تقریباً) اسکے برابر کھڑا ہو جائے اور مقتدی دویا دو سے نماز

مقتدی و زیادہ خلف امام بایستند و تنہا خلف صف اگر کسے نماز گزارد نمازش مکروہ

ہوں تو انھیں امام کے پیچھے کھڑا ہونا چاہئے۔ صف کے پیچھے اگر کوئی شخص ایلا کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو اس کی نماز مکروہ (منسوی) ہوگی

باشد و نزد امام احمد نمازش جائز نباشد اگر مقتدی از امام مقدم شود نمازش باطل شود

امام احمد کے نزدیک اس کی نماز جائز نہ ہوگی اگر مقتدی امام سے آگے بڑھے (خواہ پیر کا اکثر حصی سے آگے بھی) تو اس کی

ابن ماجہ از انس روایت کردہ کہ رسول فرمود علی السلام کہ نماز مرد در خانہ خود

نماز باطل ہوگی ابن ماجہ میں حضرت انس سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے گھر میں نماز پڑھنے والے مرد کو نماز کا ثواب

ثواب یک نماز دارد و نماز او در مسجد قبیلہ ثواب بست و پنج نماز و نماز او

ایک نماز کا ملے گا اور محد کی مسجد میں پچیس نمازوں کا ثواب اور جامع مسجد

در مسجد جمعہ ثواب پانصد نماز و نماز او در مسجد اقصی ثواب ہزار نماز و نماز او در

میں پانچ سو نمازوں کا ثواب اور مسجد اقصی (بیت المقدس) میں ہزار نمازوں کا

مسجد من یعنی مسجد مدینہ ثواب پینچہ ہزار نماز و نماز او در مسجد حرم ثواب صد ہزار نماز است۔

مسجد نبوی میں پچاس ہزار نمازوں کا اور مسجد حرام (بیت اللہ کی مسجد) میں ایک لاکھ نمازوں کا ثواب ملے گا۔

فصل۔ طریق خواندن نماز بروجہ سنت آنت کہ اذان گھنٹہ شود و اقامت و

نماز پڑھنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ اذان و اقامت کہی جائے اور

نزد حنی علی الصلوٰۃ امام برخیزد و نزد قد قامت تکبیر گوید و نیت کند و ہر دو دست تا

حنی علی الصلوٰۃ پر امام اٹھ جائے اور قد قامت الصلوٰۃ کے متصل تکبیر کہے اور نیت کرے اور دونوں ہاتھ

نزد گوش بردارد و مقتدی بعد تکبیر امام تکبیر گوید و دست راست بردست چپ زیمر

کان کے نرم حصہ (کان کی نو) تک اٹھائے مقتدی امام کے تکبیر کہنے کے بعد تکبیر کہے اور ان کے پیچھے اپنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھے

ناف بہند نزد ابی حنیفہ وزن ہر دو دست تا دوش بردارد و بالائے سینہ

امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہی ہے اور عورت دونوں ہاتھ کاٹھے تک اٹھا کر سینہ کے اوپر دایاں ہاتھ بائیں

دست راست۔ دایں طرف۔ خلف۔ پیچھے۔ مقدم۔ یعنی اگر مقتدی کے سر کا اکثر حصہ امام کے ناک ہوا ہے تو اس مقتدی کی نماز صحت نہ ہوگی۔ ابن ماجہ۔ حدیث کی مشور کتاب کے معنی ہیں۔

انشاء یعنی ناک کے نیچے مشور صحابی میں سے مسجد قبیلہ۔ محد کی مسجد۔ مسجد حیر۔ جامع مسجد۔ مسجد اقصی۔ بیت المقدس۔ مسجد مدینہ یعنی حضور کی مسجد۔ مسجد حرام۔ ناک کعبہ کی مسجد۔ امام بریزد و نیز

مقتدیوں کو بھی اسی وقت کھڑا ہونا چاہئے۔ نزد گوش۔ کان کی نو۔ چپ۔ بائیں۔ ہتھ۔ ہاتھ باندھ کر کھڑا رہنا۔ ہر اس قیام میں سنت ہے جس میں کوئی ذکر سنوں ہو۔ لہذا قرم اور

تکبیرات عدین میں ہاتھ نہ باندھنے چاہئیں۔ دوش۔ کاٹھا۔



دست بردست بنہد پسترامام و منفرد و مقتدی سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ خَفِيہ بخواند پسترا

ہاتھ پر رکھے اس کے بعد امام اور منفرد (اکیلا نماز پڑھنے والا بھی اور مقتدی سبحانک اللهم آہستہ پڑھے پھر

امام و منفرد اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ و بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ خَفِيہ

امام اور منفرد اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم اور بسم اللہ الرحمن الرحیم آہستہ

بخواند و مسبق در قضائے ماسبق اَعُوذُ و بِسْمِ اللّٰهِ خواند نہ مقتدی پسترامام و منفرد

پڑھیں اور مسبق پھرتی ہوئی نماز ادا کرتے وقت اعوذ اور بسم اللہ پڑھے مقتدی نہ پڑھے پھر امام اور منفرد

فاتحہ بخواند پسترامام و مقتدی و منفرد آمین آہستہ گویند پسترا امام و منفرد سُورہ ضم

سورہ فاتحہ پڑھیں اس کے بعد امام اور مقتدی اور منفرد آمین آہستہ سے کہیں پھر امام اور منفرد سورہ طالین

کنند و سنت آنت کہ در حالت اقامت و اطمینان در فجر و ظہر طوالت مفصل خواند

اور یہ سنت ہے کہ اقامت (حالت سفر نہ ہو) اور اطمینان کی حالت میں فجر اور ظہر کی نماز میں طوالت مفصل پڑھے

از سُورۃ حجرات تا سُورۃ بروج و در عصر و عشاء اوساط مفصل از بروج تا

یعنی سورہ حجرات سے سورہ بروج تک اور عصر و عشاء میں اوساط مفصل سورہ بروج سے

لم یکن و در مغرب قصار از لم یکن تا آخر قرآن لیکن این چنین لازم گرفتن مسنون نیست

لم یکن تک اور مغرب میں قصار لم یکن سے آخر قرآن تک پڑھے مگر اسے بالکل لازم و ضروری قرار دینا مسنون

گاہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در فجر معوذتین خواندہ و گاہے در مغرب سورہ طور و

نہیں ہے کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر میں قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھی ہیں کبھی مغرب میں سورہ طور، سورہ

سورہ نجم و المرسلات خواندہ و اگر مقتدیاں فارغ و راعب در طول قیام باشند

نجم، والمرسلات کی تلاوت زمانی اگر مقتدی فارغ اور طویل قیام کو پسند کرتے ہوں تو طویل

روا باشد کہ قراءت طویل خواند ابو بکر صدیقؓ در نماز فجر در یک رکعت

قراءت میں مضائقہ نہیں حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فجر کی نماز میں ایک رکعت

لہ سبحانک اللہم یعنی پوری نماز اگر مقتدی اس وقت نماز میں آکر شریک ہو جائے جب کہ امام نے زور سے قراءت شروع کر دی ہے تب شانہ پڑھے۔ ان اگر امام سمجھ میں پہنچ چکے تہا

شانہ پڑھ کر سجدہ میں جائے۔ اَعُوذُ یعنی سورہ الحمد کو اعوذ باللہ اور بسم اللہ سے شروع کرے۔ مسبق۔ جس کی ابتدائی رکعتیں امام کے ساتھ سے چھوٹ گئی ہیں۔ جب وداہم کے سلام

پھیرنے کے بعد اپنی رکعتیں پڑھے تو الحمد کے ساتھ اعوذ اور بسم اللہ بھی پڑھے۔ نہ مقتدی۔ یعنی امام کے پیچھے نماز پڑھنے والا چونکہ الحمد نہ پڑھے گا۔ لہذا اس کو اعوذ اور بسم اللہ بھی نہ

پڑھنی چاہیے۔ آمین۔ الحمد کے بعد آمین آہستہ سے امام مقتدی و منفرد ہر ایک کہنی چاہیے ضم۔ بلانہ۔ طوالت مفصل۔ حجرات سے وداہم تک کی سورتیں مفصلات کلائی ہیں۔ پھر مفصلات کر

تین حصوں پر تقسیم کر دیا گیا ہے طوالت یعنی بڑی حجرات سے بروج تک ہیں۔ اوساط یعنی درمیان۔ یہ بروج سے لم یکن تک ہیں۔ قصار یعنی چھوٹی۔ لم یکن سے وداہم تک ہیں کہ در فجر ایک

بار فجر کی نماز میں کسی گھر سے بچے کے رونے کی آواز آنے لگی۔ آنحضرتؐ نے اس خیال سے کہ اس کی ماں نماز میں ہوگی اور وہ پریشان ہو رہی ہوگی فجر کی پہلی رکعت میں سورہ فلق اور درود ہی

میں وداہم پڑھی۔



سورۃ بقرہ خواندہ و پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در دو رکعت مغرب سورۃ اعراف خواندہ و  
 میں سورۃ بقرہ پڑھی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی دو رکعت میں سورۃ اعراف کی تلاوت فرمائی اور

عثمانؓ در نماز فجر اکثر سورۃ یوسف می خواند لیکن رعایت حال مقتدیاں ضرور است  
 حضرت عثمانؓ نماز فجر میں اکثر سورۃ یوسف پڑھا کرتے تھے مگر مقتدیوں کے حال کی رعایت ضروری ہے حضرت

معاذ بن جبلؓ در نماز عشاء سورۃ بقرہ خواند یک مقتدی بد پیغمبر علیہ السلام شکایت  
 معاذ بن جبلؓ نے نماز عشاء میں سورۃ بقرہ پڑھی ایک مقتدی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت

کرد پیغمبر علیہ السلام فرمود اے معاذ مگر تو درفتنہ و بلا و معصیت می اندازی مثل  
 کی حضور علیہ السلام نے فرمایا اے معاذ تم نے فتنہ اور معصیت میں ڈال دیا

صبح اسم و الشمس و مانند آن می خوان غرض کہ رعایت حال مقتدیاں اہم است و  
 صبح اسم اور الشمس اور ان کے مانند پڑھا کرو۔ خلاصہ یہ کہ مقتدیوں کے حال کی رعایت اہم ہے

در نماز صبح روز جمعہ پیغمبر علیہ السلام سورۃ آل سجدہ و سورۃ دہر خواندہ و مقتدی ساکت  
 جمعہ کے دن صبح کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ آل سجدہ اور سورۃ دہر تلاوت فرماتے مقتدی خاموش اور

باشد و متوجہ بقراءت امام و در نوافل بر آیت ترغیب و ترہیب دعا و استغفار  
 امام کی تلاوت کی طرف متوجہ رہتے نوافل میں اس آیت پر جس میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بیان ہو اور اس آیت پر جس میں

و تعوذ از دوزخ و درخواست بہشت مسنون است چوں از قراءت فارغ شود تجبیر گویان  
 عذاب سے ڈرایا جائے دعا استغفار اور دوزخ سے بچاؤ مانگنا اور جنت کی درخواست مسنون ہے جب قراءت سے فارغ ہو جائے رکوع میں تجبیر

برکوع رود و وقت رفتن برکوع و سر برداشتن ازاں رفع یدین نزد امام اعظم سنت  
 کتا ہوا جائے اور رکوع میں جاتے ہوئے اور رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے رفع یدین (دائیں اٹھانا) امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک

نیست لیکن اکثر فقہاء و محدثین اثبات آن می کنند و در رکوع ہر دو زانو را بہر دو دست محکم  
 مسنون نہیں مگر اکثر فقہاء محدثین اسے مسنون قرار دیتے ہیں اور رکوع میں دونوں گھٹنے دونوں ہاتھوں سے مضبوط پکڑے

بگیرد و انگشتاں را کشادہ دارد و سر و پشت را با سرین برابر کند و ہر قدر کہ در قیام  
 اور انگلیاں کھلی رکے اور پیچھے پھیلا کر سرین کے برابر کرے اور جس قدر قیام کیا ہو موزوں یہ

رعایت اگر مقتدی مسنون قراءت کی مقدار سے زیادہ سننے کے خواہشمند ہوں تو زیادہ پڑھے لیکن اگر سنستی کی وجہ سے مسنون بھی ان پر گراں گزارے  
 تو پھر زیادہ نہ کرے۔

شکایت کرد۔ معاذ بن جبلؓ صحابی ایک مسجد میں امام تھے انہوں نے عشاء کی نماز میں سورۃ بقرہ شروع کر دی۔ ایک کا اشتہار جو تھکا ماندہ مارے دن بکھت پر کام کر کے  
 آیا تھا اس کی قراءت کی وجہ سے جا عنت میں شریک نہ ہوا اور نماز پھر کچلا گیا۔ حضرت معاذؓ نے اس کو بڑا بھلا کہا۔ اس نے جا کر آنحضرتؐ سے شکایت کر دی۔ آنحضرتؐ حضرت معاذؓ

پر ناراض ہوئے اور ان کو صبح ام و الشمس جیسی سوتیلی چھٹے کا حکم دیا۔ ساکت۔ خاموش۔ آیت ترغیب۔ وہ آیت جس میں اللہ کی رحمت اور نعمتوں کا ذکر ہے۔ آیت  
 ترہیب۔ وہ آیات جن میں عذاب سے ڈرایا گیا ہے۔ تعوذ۔ بچاؤ مانگنا۔ تجبیر گویان۔ یعنی تجبیر کستا ہوا رکوع میں چلا جائے۔ رفع یدین۔ یعنی جس طرح تجبیر تحریر میں ہاتھ اٹھانے  
 جاتے ہیں۔ رکوع میں جانے کی تجبیر کے ساتھ اور رکوع سے اٹھنے کے بعد ہاتھ اٹھانا امام صاحب کے نزدیک سنت نہیں ہے۔ محکم۔ مضبوط۔ سروا پست۔ یعنی کبڑوں کی طرح

www.Maktaba.org



درنگ کردہ باشد مناسب آن در رکوع درنگ کند و سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ می گفته باشد

ہے کہ اتنی ہی دیر رکوع کرے اور سبحان ربی العظیم کہے

ورعایت طے وتر کند و ادنیٰ سنون سہ بار است و مقتدی بعد امام برکوع و سجود رود و تقدیم

اور طاق عدد کی (تصحیح میں) رعایت کرے اور ادنیٰ سنون مقدار تین بار کنسا ہے مقتدی امام کے رکوع اور سجود

مقتدی از امام در ارکان حرام است پستر امام سر بردارد و مقتدی بعد ازاں و وقت سر

بین جانے کے بعد رکوع اور سجود کرے۔ مقتدی کا ارکان (سجدہ وغیرہ) میں امام سے پہلے جانا حرام ہے ایک بعد امام سر اٹھائے اور مقتدی امام

برداشتن نزد امام اعظم امام سَمِعَ اللهُ لِيَنْ حَمْدَهُ گوید و مقتدی رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ و

کے سر اٹھانے کے بعد۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک رکوع سے سر اٹھانے وقت امام صحیح اللہ من حمدہ کہے اور مقتدی رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہے اور

منفرد ہر دو نزد صاحبین امام ہم جمع کند میان ہر دو پستر تکبیر گویاں بہ سجود در رود و

منفرد دونوں کہے اور امام ابو یوسف اور امام غزالی کے نزدیک امام بھی دونوں کہے اس کے بعد تکبیر کہتے ہوتے سمعے میں جاتے اور

اول ہر دو زانو پستر ہر دو دست بنہد پستر بینی و پیشانی میان ہر دو دست انگشتان

اول دونوں ٹھنڈے اس کے بعد دونوں ہاتھ پھر ناک اور پیشانی دونوں ہاتھوں کے درمیان رکھے ہاتھوں کی انگلیاں

دست ضم کردہ بسوئے قبلہ دارد و بازو را از پہلو و شکم را از ران و ساق و ذراع را از زمین

بلی ہوئی قبضہ رکھے اور بازو پہلو سے ہیٹ مان سے اور پسٹلی اور ہاتھ زمین سے

دور دارد و زن پست سجده کند و این ہمہ را با ہم پیوستہ دارد و مناسب قیام رکوع و سجده

دور اٹھائے رکھے اور عورت پست سجده کرے اور ان سب کو با ہم ملائے رکھے اور قیام کے بعد رکوع اور سجود

کند و سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى بہ رعایت طاق می خواندہ باشد و ادنیٰ آنست کہ سہ بار بخواند

کرے اور "سبحان ربی الاعلیٰ" طاق عدد کی رعایت کرتے ہوتے (تین پانچ یا سات) مرتبہ پڑھے اور ادنیٰ سنون عدد یہ

باہستگی و اطمینان پستر تکبیر گویاں سر بردارد و بنشیند باطمینان و بخواند اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي

ہے کہ تین بار پڑھے آہستہ اور اطمینان سے اس کے بعد تکبیر کیا ہوا سر اٹھائے اور اطمینان سے بیٹھ جائے اور پڑھے اے اللہ میری مغفرت فرما

وَ اَسْرَحْ مَنِّي وَ اَهْدِنِي وَ اَرِزْتَنِي وَ اَزْفَعْنِي وَ اَجْبِدْنِي پست تکبیر گویاں باز سجدہ

یرے اوہدم فرما مجھے ہدایت نصیب کر مجھے رزق دے مجھے بلند مرتبہ بنا میری مشکل دور کر دے پھر تکبیر کہتا ہوا پہلے کی طرح سجود

کند مثل اول و ہچمنان تسبیحات گوید پستر تکبیر گویاں بر خیزد اول رو پس ہر دو دست

کرے اسی طرح تسبیحات کہے پھر تکبیر کہتا ہوا اٹھے پہلے پھر ہر دو زانو ہاتھ

لے وتر۔ جیسے تین پانچ سات، ادنیٰ کم از کم تقدیم پہل کرنا منفرد۔ ہر دو یعنی ہاتھ ناز و زردا ہو۔ رکوع سے اٹھنے وقت اس کو صحیح اللہ من حمدہ اور ربنا کسب اللہ دونوں کہنی چاہئیں۔

اول ہر دو زانو یعنی سجدہ میں جاتے وقت پہلے ٹھنڈے ہاتھ پھر دونوں ہاتھ۔ یعنی ناک ساق پسٹلی۔ ذراع کہ کنپیاں زمین پر ڈکائے۔ ان میں یعنی عورت سجدہ کی حالت میں رانوں، پیشانی

کنپیاں پہلو کو چوڑے رکھے۔ طاق جیسے تین۔ پانچ سات کی اللہم اے اللہ میری مغفرت فرما یرے اور ہر دو کہے ہدایت دے مجھے رزق دے، مجھے ہدایت کر۔ میری مشکل دور

کر دے۔ عہد مشکل دور کر (پھر درست کر) روایت کیا اس کو کہ لڑکی نے ان جہاس رضی اللہ عنہ سے۔



پسترنالو ہا برداشتہ استادہ شود و رکعت ثانیہ مثل اولی خواند بدون شنب و تلوذ و چوں

پھر چھٹے اٹھا کر کھڑا ہو جائے اور پہلی رکعت کی مانند دوسری رکعت ادا کرے شنب اور تلوذ کے بغیر جب

رکعت دوم تمام کند پائے چپ را بگتراند و برآں بنشیند و پائے راست را استادہ

دوسری رکعت پوری کرے تو بائیں پیر کو بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور دایاں پاؤں کھڑا رکھے

دارد و انگشتان ہر دو پائے را متوجہ قبلہ دارد و ہر دو دست را بر ہر دوران دارد و

اور دونوں پاؤں کی انگلیاں قبلاً رخ رکھے اور دونوں ہاتھ دونوں رانوں پر رکھے اور

انگشت خنصر و بنصر از دست راست عقد کند و وسطی و ابہام را حلقہ کند و انگشت شہادت

خنصر (شہادت کی انگلی سے متصل انگلی) اور بنصر (خنصر سے متصل انگلی) کا حلقہ بنائے اور شہادت کی انگلی کھلی رکھے

را کشادہ دارد و تشہد بخواند و وقت شہادت اشارت کند این اشارت از ائمہ اربعہ مروی

اور تشہد پڑھے اور اَشْهَدُ اَنْ لَّا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ کہتے ہوئے اُتھہ کہے۔ یہ اشارہ کرنا چاروں اماموں سے منقول

است لیکن مشہور مذہب امام اعظمؒ آنست کہ اشارت نہ کند و انگشتان ہر دو دست متوجہ

ہے۔ مگر امام ابوحنیفہؒ کا مشہور مسک یہ ہے کہ اشارہ نہ کرے اور دونوں ہاتھوں کی انگلیاں قبلہ

قبلہ دارد و در قعدہ اولیٰ بر تشہد زیادہ نہ کند بعد ازاں تکبیر گویاں بسوئے رکعت سوم بر خیزد

رُخ رکھے اور قعدہ اولیٰ میں تشہد سے زیادہ نہ پڑھے اس کے بعد تکبیر کہتا ہوا تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو

و رفع یدین دریں وقت نزد اکثر علمائے اہل سنت است نہ نزد ابی حنیفہؒ و شافعیؒ و در رکعت

جائے اکثر علماء کے نزدیک اس وقت رفع یدین سنون ہے امام ابوحنیفہؒ و امام شافعیؒ کے نزدیک سنون نہیں اور تیسری

ثالث در اربع فقط سورہ فاتحہ بالبسملہ آہستہ بخواند چوں از رکعات فارغ شود قعدہ

اور چوتھی رکعت میں سورہ فاتحہ بسم اللہ آہستہ پڑھے جب رکعات سے فارغ ہو تو قعدہ اخیرہ

اخیرہ کند مثل اولیٰ و بعد تشہد در آں درود خواند اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ

قعدہ اولیٰ کی طرح کرے اور تشہد کے بعد قعدہ اخیرہ میں درود پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ

لے استادہ۔ یعنی کھڑے ہونے میں پہلے زمین سے ہاتھ اٹھائے پھر چھٹے۔ ثانیہ۔ دوسری۔ اولیٰ۔ پہلی

لے شنب۔ یعنی سببناک اللّٰمُ اِخ پائے چپ۔ بائیں پر کھجکا اس پر بیٹھے۔ دارد۔ یعنی اتھوں کو رانوں پر رکھے۔ رانوں کو پکڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔ ابہام۔ انگوٹھا

اس کے بعد انگلی سببناک پھر وسطیٰ پھر بنصر پھر خنصر۔ اشارت کند۔ فقہ کی بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ امام صاحب اشارہ کے قائل نہیں ہیں لیکن فقہ حنفیہ کی دوسری

معتبر کتابوں میں اشارہ کر سنن اور مستحب لکھا ہے اور اس کا طریق یہ لکھا ہے کہ سب انگلیوں کو ران پر پھیلا کر رکھے۔ التیمات میں لالہ پروف سببناک کو اٹھائے اور

و لا اللہ پر رکھ دے۔

تے بر خیزد۔ سیدھا اٹھ جائے اور زمین پر ہاتھ نہ رکھے۔ دریں وقت۔ یعنی تیسری رکعت شروع کرتے وقت کا نوں تک ہاتھ اٹھانا بعض اماموں کے نزدیک سنت ہے۔

ثالث۔ تیسری۔ رابع۔ چوتھی۔ اَللّٰمُ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ اور آپ کی اولاد پر اس طرح کی رحمت نازل فرما جس طرح کہ تو نے حضرت ابراہیمؑ اور ان کی اولاد پر نازل

فرمائی تھی۔ بے شک تیرے لیے تعریف ہے اور تو بزرگ ہے۔



اَلِ اٰخِرَةِ اللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلٰى مُحَمَّدٍ اِلٰى اٰخِرَةِ پَسْتَرْدُعا خواندہ مشابہ الفاظِ قرآن و اَدْعِیْہُ

اس کے بعد اللہم باریک علی محمد پھر الفاظِ قرآن سے مشابہ دعا پڑھے زیادہ

ماتورہ اولیٰ است خصوص ایں دُعاء اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَ

بمتر رسول سے منقول دعائیں پڑھنا ہے خاص طور پر یہ دعا۔

اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الَّذِيْ جَالٍ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ

فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْمَآْثِمِ وَالْمَغْرِمِ - وَ زَنْ

اور عورت

در ہر دو جلسہ بر سرین چپ بنشیند و ہر دو پا از جانب راست بیرون آرد و سلام گوید

دونوں جلسوں میں بائیں سرین پر بیٹھے اور دونوں پاؤں دائیں جانب سے نکال لے اور دونوں طرف سلام پھیرے

ھر دو جانب و منفرد نیت کند ملائکہ را و امام مقتدیان آل طرف و ملائکہ را و

اور منفرد فرشتوں کی نیت کرے اور امام سلام پھیرتے ہوئے اس طرف کے مقتدیوں اور فرشتوں کی اور

مقتدی امام و قوم و ملائکہ را - و باید کہ نماز بحضور و خشوع گزارد و نظر بسجدہ گاہ دارد و بعد

مقتدی امام قوم (جماعت) اور ملائکہ کی نیت کرے اور نماز خشوع و خضوع سے پڑھنی چاہیے اور نگاہ سجدہ کی جگہ رہے اور

سلام آیتہ الکرسی یکبار و سبحان اللہ سی و سہ بار و الحمد للہ سی و سہ بار و

سلام کے بعد آیتہ الکرسی ایک بار اور سبحان اللہ ۳۳ بار اور الحمد للہ ۳۳ بار اور

اللہ اکبر سی و چہار بار و کلمتہ توحید یک بار خواند۔

اللہ اکبر ۳۴ بار اور کلمہ توحید ایک بار پڑھے

فصل - اگر در نماز حدث لاحق شود وضو کند و برہماں نماز بن کند و اگر

اگر دوران نماز وضو ٹوٹ جائے تو وضو کرے اور جتنی نماز ادا کر چکا ہو اس سے آگے

منفرد باشد اور از سر نو نماز خواندن افضل است و اگر امام باشد خلیفہ گیرد و وضو کند

پڑھے اگر منفرد ہو تو اس کے لئے دوبارہ نماز پڑھنا بہتر ہے اور اگر امام ہو تو اپنا قائم مقام بنا کر وضو کرے

لے اللہم باریک اللہ تو آنحضرت پر اور آپ کی اولاد پر اس طرح کی برکت نازل فرما جس طرح کی تو نے حضرت ابراہیم اور ان کی اولاد پر نازل فرمائی۔ بیشک تیرے لیے تعریفیں

ہے اور تو بزرگ ہے اور عظیم آثار ہے۔ وہ دعائیں جو آنحضرت سے منقول ہیں۔ اللہم الخ۔ لے اللہ میں تجھ سے عذاب جہنم سے پناہ چاہتا ہوں اور تجھ سے قبر کے عذاب سے پناہ

چاہتا ہوں اور تجھ سے زندگی اور موت کے فتنوں سے پناہ چاہتا ہوں۔ تجھ سے گناہ اور تانوں سے پناہ چاہتا ہوں۔ بر سرین چپ۔ یعنی عورت قدمہ میں بائیں سرین پر بیٹھے اور دونوں پیروں

کو داہنی طرف نکال لے۔ ملائکہ۔ یعنی نبی نیت کرے کہ ملائکہ کو سلام کر رہے ہوں۔ یعنی دوسرے نمازی جو جماعت میں شریک ہیں۔ حضور پختیابا ذکرے کہ نماز پڑھے اور دل کس اور

نگاہا جو خشوع عاجزی کے کلمہ توحید۔ یعنی لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ الملک و لہ الحمد وھو علی کل شیء قدير۔ حدث و حضورنا۔ بناکنہ۔ یعنی جس قدر نماز پڑھ چکا ہے اس

سے آگے پڑھے۔ البتہ جس رکعت میں وضو ٹوٹا ہے اس کو از سر نو ادا کرے۔ خلیفہ۔ یعنی اپنی جگہ کسی مقتدی کو امام بنا دے۔



و داخل مقدماتی شود و مقتدی وضو کرده باز آید بہ مکانے کہ از آن جارفتہ بود و دریں

اور پھر مقتدیوں میں شامل ہو جائے اور مقتدی وضو کرے پھر جہاں سے گیا ہو وہیں لوٹے اور اس عرصہ

عرصہ آنچه امام خوانده است اول آن را بدون قراءت ادا کند با امام شریک شود

میں امام جو کہ پڑھ چکا ہو اول اسے قراءت کے بغیر ادا کرے امام کے ساتھ شریک ہو جائے

و اگر امام از نماز فارغ شدہ است مقتدی مختار است اگر خواهد بکآن اول باز آید و

اور اگر امام نماز سے فارغ ہو چکا ہو تو مقتدی کو اختیار ہے کہ خواہ سابق جگہ پر لوٹ آئے اور

اگر خواهد جائیکہ وضو کردہ ہماں جا نماز تمام کند و اگر عمدتاً حدث کند نماز فاسد شود و

خواہ جہاں وضو کیا ہو اسی جگہ نماز پوری کرے اور اگر قصداً وضو توڑے تو نماز فاسد ہو جائے گی

اگر در نماز مجنون شد یا احتلام کرد یا قہقہہ کرد یا نجاست مانع نماز بروے افتاد یا زخمی

اگر دوران نماز پاگل ہو جائے یا احتلام ہو جائے (بالغ ہو جائے) یا قہقہہ لگائے یا ایسی نجاست اس پر گر جائے کہ اسے ہوتے ہوئے نماز

بوسے رسید یا بنگان حدث از مسجد برآمد یا خارج مسجد از حد صفوف برآمد پستر ظاہر

ممنوع ہو یا مجروح ہو گیا ہو یا وضو ٹوٹنے کا گمان کرتے ہوئے مسجد سے باہر آ گیا یا خارج صفوں کی حد سے نکل گیا اس کے بعد ناخدا ہوا

شد کہ حدث نہ شدہ بود نماز فاسد شود و سب جائز نہ باشد و اگر از مسجد یا صفوف خارج نہ

کر وضو نہیں ڈٹا تھا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور یہ جائز نہ ہوگا کہ جتنی نماز پڑھ چکا ہے اس سے آگے پڑھے دہنا

شدہ بنا کرد و اگر بعد تشہت حدث لاحق شد وضو کند و سلام دہد و اگر بہ قصد بعد تشہت

کرے اور اگر مسجد یا صفوف سے نہ نکلا ہوا تو نہ لے اگر تشہد کے بعد وضو ٹوٹا ہو تو وضو کر کے سلام پھیرے اگر تشہد کے بعد قصداً وضو توڑا

حدث کند نزد امام اعظم نمازش تمام شد و اگر دریں حالت تیمم کنندہ بر آب قادر

تو امام ابر حنیفہ کے نزدیک اس کی نماز پوری ہوگئی اور اگر اس حالت میں تیمم کرنے والا پانی پر تدر ہو

شد یا امی سورتے آموخت یا برہنہ بر پارچہ قادر شد یا اشارہ کنندہ بر رکوع

جائے یا آن پڑھ کوئی سورت سیکھ لے یا برہنہ کو کپڑا میسر ہو جائے یا اشارہ کرنے والا رکوع اور

و سجود قادر شد یا مدت مسح موزہ تمام شد یا موزہ بعض قلیل از پاکشید

سجدہ پر قادر ہو گیا یا موزہ پر مسح کی مدت پوری ہوگئی یا موزہ بعض قلیل پاؤں سے کھینچ لیا

نہ دریں عرصہ یعنی وہ کہتیں جو امام نے اس وقت پڑھی ہیں۔ جب کہ یہ وضو کرنے گیا ہوا تھا۔ یعنی ان کو بغیر قراءت کے ادا کرے اور جو امام کے ساتھ شریک ہو جائے نہ

علم۔ یعنی ادا سے وضو توڑا ہے۔ احتلام کر۔ یعنی نماز ضروری ہو گیا۔ تشہد۔ یعنی ایسے زور سے جیسا کہ آس پاس والوں نے کواؤسی۔ یعنی ایسا زخم جس سے خون بہنے لگا

یا بنگان حدث۔ یعنی اس کو شہد ہوا کہ اس کا وضو ٹوٹ گیا ہے عادتاً وضو ٹوٹا تھا۔ بنا۔ جائز نہ باشد۔ بلکہ اس کو پوری نماز ٹوٹا ہوگی نہ اگر بقصد۔ یعنی احتیاط پڑھنے کے بعد جان بوجھ

کر وضو توڑا تو نماز ہو جائے گی لیکن اس کا ٹوٹنا ضروری ہوگا۔ اٹی۔ اُن پڑھ۔ پارچہ۔ یعنی ایسا پاک کپڑا جس سے نہ چمکے۔ مدت مسح۔ جو تیمم کے لیے ایک دن رات اور سفر کے

لیے تین دن رات ہے۔



یا صاحبِ ترتیب را نمازِ فائتہ یاد آمد یا قاری اُتی را خلیفہ گرفت یا آفتاب در نماز فجر

یا صاحبِ ترتیب کو قضا نماز یاد آئی یا قاری پڑھے ہوئے نے ان پڑھ کو قائم مقام بنا دیا یا نماز فجر پڑھتے ہوئے

طلوع کر دیا وقتِ ظہر دریں حالت از نمازِ جمعہ برآمد یا صاحبِ عذر مثل سلسل بول

آفتاب طلوع ہو گیا یا نماز جمعہ پڑھتے ہوئے ظہر کا وقت ختم ہو گیا یا صاحبِ عذر مثلاً سلسل پشاپ کے

و مانند آل را عذر دُور شد یا جبیرہ زحمت از بہ شدن زخم بر سخت در پیش صورتها بجمت

قطرے آبزلے یا اس جیسے صاحبِ عذر کا عذر ختم ہو گیا یا زحمت کی پٹی زخم اچھا ہونے کی بنا پر گر گئی ان صورتوں میں اس بنا پر کہ

فرض بودن خروج بفعل مصتی نماز نزد امام اعظم باطل شد و نزد صاحبین باطل نہ شد

نماز پڑھنے والے کا پانے فضل کے ذریعہ نماز سے نکلنا فرض ہے اور یہاں تشہد کے بعد بلا اختیار نماز نکرنا یعنی ناسی کے باعث ہوا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک باطل ہوگی اور صاحبین کے نزدیک باطل نہیں ہوتی

مسئلہ۔ اگر امام را حدث شد و مسبوق را خلیفہ گرفت مسبوق نماز امام را تمام کند یا ستر

اگر امام کا وضو ٹوٹ جائے اور وہ مسبوق کو اپنا قائم مقام بنائے تو مسبوق امام کی نماز پوری کر کے ایسے شخص کو اپنا

خلیفہ کند مدرک را تا سلام دهد با قوم و آل مسبوق اسادہ شود و نماز خود تمام کند

قائم مقام بنائے جو شروع سے امام کے ساتھ شریک جماعت رہا جو (یعنی مدرک) تاکہ وہ جماعت (گروں) کے ساتھ سلام پھیرے اور مسبوق کھڑا ہو کر اپنی نماز پوری کرے۔

مسئلہ۔ اگر در رکوع و سجود حدث لاحق شود چوں بنا کند آل رکوع و سجود را اعادہ کند و اگر

اگر رکوع یا سجدے میں وضو ٹوٹ جائے تو پس کرنے ہوئے یہ رکوع اور سجدہ لٹائے اگر رکوع اور سجدے

در رکوع و سجود یاد آمد کہ یک سجده از رکعت اولی فوت شدہ بود یا سجده تلاوت

میں یاد آئے کہ ایک سجده پہلی رکعت کا چھوٹ گیا تھا یا سجده تلاوت فوت

فوت شدہ بود آل سجده را قضا کند و اعادہ ایں سجده مستحب است واجب نیست و

ہو گیا تھا۔ تو اس سجده کی قضا کرے اور اس سجده کی قضا مستحب ہے واجب نہیں اور

اگر امام را حدث شد و مقتدی یک مرد است ہماں مرد بلا تعیین خلیفہ می شود۔ و اگر

اگر امام کا وضو ٹوٹ جائے اور مقتدی ایک شخص ہے تو وہی شخص تعیین کے بغیر قائم مقام ہو جاتا ہے اور اگر

لے صاحبِ ترتیب۔ وہ انسان کھلا ہے جس کے ذمہ پانچ سے زیادہ نمازیں واجب الادا ہوں ایسے آدمی کے لیے ضروری ہے کہ اگر اس کے ذمہ کوئی قضا

نماز ہے اور وقت میں گنجائش ہے تو پہلے قضا نماز ادا کرے پھر اس وقت کی نماز پڑھے۔

صاحبِ عذر وہ ہے جس کا وضو اتنے وقت ہی قائم نہیں رہتا کہ وہ فرض ادا کر سکے۔ سلسل بول۔ پشاپ کے قہقہوں کا بار بار آتے رہنا۔ جبیرہ۔ زحمت کی پٹی سے دریں صورتہا یعنی

بارہ ای صورتیں بتائی ہیں جن میں نماز توڑ لینے اور پھر اسی وقت پڑھ لینے کے بعد نماز کے اختیار ہونا پیش آتی ہیں۔ امام صاحب کے نزدیک جو کو خود نماز پڑھنے والے کا پانے اختیار سے نماز خارج

ہونا فرض ہے اور جب تک وہ ایسا نہیں کرتا وہ دوران نماز میں ہے خواہ اسی وقت پڑھ چکا ہو لہذا یہ ساری نماز توڑ لینے والی چیزیں امام صاحب کے نزدیک نماز کے دوران میں پیش آتی ہیں۔ لہذا

نماز باطل ہو جائے گی۔ جن اماموں کے نزدیک اسی وقت پڑھ لینے کے بعد ایک اور چیز نماز مکمل ہو جاتی ہے ان کے نزدیک یہ ساری چیزیں تو یا نماز ختم ہونے کے بعد پیش آتی ہیں۔ لہذا نماز

ٹوٹنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ چھٹی صورت میں عمل قبیل کا ذکر اس لئے کیا ہے کہ اگر کوئی عمل کیا تو پھر نماز توڑ لینے فعل سے نماز سے خارج ہوا لہذا نماز مکمل ہو جائے گی کہ مسبوق۔

جس کی شرکت سے پہلے امام کچھ نماز پڑھ چکا ہو۔ مدرک۔ حوال سے امام کے ساتھ جماعت میں شرکت ہے۔ امام کا نہ غرض کہ جس کی میں وضو لٹا ہے۔ اس میں کہ از سر نو ادا کرے گا۔ ایں سجده جس

سجدہ میں پہلی رکعت کا سجده یاد آیا تھا۔ بلا تعیین۔ یعنی جبکہ مقتدی ایک ہی ہے تو امام کو حدث لاحق ہونے کی صورت میں وہ خود بخود امام کے قائم مقام تھا جائیگا۔

اس کی نماز باطل ہوگی۔

عہ اور وہ فعل نہیں پایا گیا۔ اس لئے کہ مدرک بالا امور اس کے اختیاری نہیں ہیں۔ پس اگر ان امور میں سے کوئی امر اسیات کے بعد ظاہر ہو جائے تو نماز اگر نماز کے اندر ہو اس لئے



مقتدی یک زن یا یک طفل است نماز ہر دو فاسد شود و در روایتے نماز امام فاسد

مقتدی ایک عورت یا ایک بچہ ہے تو دونوں کی نماز فاسد ہوگی اور ایک روایت میں ہے کہ امام کی نماز فاسد

نشد اگر زن و طفل را خلیفہ نہ کردہ باشد مسئلہ۔ اگر امام از قراءت بند شد اور

نہیں ہوگی بشرطیکہ اس نے عورت اور بچہ میں سے کسی کو اپنا قائم مقام نہ بنایا ہو اگر امام کسی مذکر کو جہم قراءت نہ کرے تو اسے اپنا

خلیفہ گرفتار است اگر نماز بجز بہ الصلوٰۃ نخواندہ باشد مسئلہ۔ اگر شخصے امام

قائم مقام بنا دے بشرطیکہ آتی قراءت نہ کرے جو جہم یعنی قراءت کی مقدار سے نماز درست ہو جاتی ہے اگر کوئی شخص امام کو

را در نماز در یابد ہر جا کہ امام را در یابد در ہماں رکن داخل شود و اگر رکوع یافت رکعت

نہیں پڑھے تو امام جس رکن میں ہو تو وہ اسی میں شریک ہو جائے اور اگر اسے رکوع مل گیا

یافت و الّا رکعت نیافت پس ہر گاہ امام نماز خود تمام کند مسبوق بعد فراغ

تو اسے رکعت مل گئی و نہ رکعت نہیں ملی پس امام جب اپنی نماز سے فارغ ہو مسبوق امام کی فراغت کے بعد

امام آنچه فوت شدہ آں نماز خود بخواند و نماز مسبوق در حق قراءت حکم اول نماز

اپنی فوت شدہ نماز پڑھے اور قراءت کے حق میں مسبوق کی نماز کا حکم نماز کے شروع کا

وارد و در حق قعود حکم آخر نماز دارد مسئلہ۔ اگر مصتی بعد دو رکعت بہ فراموشی

سا ہے اور قعود کے حق میں حکم نماز کے آخر کا سا ہوگا اگر نماز پڑھنے والا دو رکعت کے بعد بھول

برائے رکعت ثالث برخاست و قعدہ اولی نہ کرد پس تاکہ قریب قعود است

کر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا اور قعدہ اولی نہیں کیا پس اگر وہ بیٹھنے کی حالت کے قریب ہو

بنشیند و سجدہ سہو واجب نشود و اگر نزدیک قیام است استادہ شود و از باز نشستن

تو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور اگر قیام کی حالت کے قریب ہو تو کھڑا ہو جائے اور سجدہ سہو

او نماز فاسد نشود و سجدہ سہو کند و اگر بعد چہار رکعت برخاست تاکہ رکعت پنجم

کرے (اس صورت میں) لوٹ کر بیٹھنے سے اس کی نماز فاسد ہو جائیگی اگر چہار رکعات کے بعد کھڑا ہو گیا اور ابھی پانچویں رکعت کا

نہ ہر دو۔ یعنی امام کی بھی اور اس مقتدی کوئی تہ یا بچہ کی بھی۔ اس لیے کہ امام کو حدثن لاحق ہونے کی وجہ سے یہ امام ہو گیا اور عورت و بچہ کی امامت درست نہیں ہے نہ مابجوز  
بہ الصلوٰۃ یعنی قرآن کی وہ مقدار جو پڑھنا فرض ہے۔ اصل شود یعنی قرآن نماز میں شریک ہو جائے نہ نیافت۔ یعنی امام کے ساتھ اگر کوئی عین اطمینان سے شریک نہیں ہوا ہے تو یہ رکعت اس میں شریک  
نہ ہوگی نہ نماز سہو۔ یعنی اگر کوئی شروع نماز سے امام کے ساتھ شریک نہیں ہوا ہے بلکہ امام کے ساتھ کچھ رکعتیں پڑھنے کے بعد شریک ہوا ہے۔ امام کے فارغ ہونے کے بعد جب وہ  
باقی نماز پڑھے تو قراءت کا حساب لگائے میں یہ سمجھے کہ نماز اب شروع کر رہا ہے لہذا جو رکعت شروع کرے گا اس میں شمار و قعدہ پڑھ کرنا ضروری ہے گا لیکن قعدہ کا حساب لگانے میں یہ  
سمجھے کہ امام کے ساتھ شروع کی نماز ہوئی ہے اب اس کے بعد کی پڑھ رہا ہے مثلاً فجر کی دوسری رکعت میں شریک ہوا۔ اب یہ امام کے فارغ ہونے کے بعد جو رکعت پڑھے گا اس کو قراءت  
کے اعتبار سے پہلی رکعت سمجھے لیکن قعدہ کے اعتبار سے آٹھویں رکعت سمجھے اور بیٹھ کر التعمیر وغیرہ پڑھ کر سلام پھیرے۔ نہ قریب قعود است۔ یعنی بیٹھنے کی حالت کے  
قریب ہے۔ نماز فاسد نشود۔ جب کہ پورا کھڑا ہو چکا ہو لیکن اگر پورا کھڑا نہیں ہوا ہے تو بھی بیٹھ جانے سے نماز فاسد نہ ہوگی لیکن سجدہ سہو ضروری ہوگا۔



را سجود نہ کر دہے است بنشیند و قعدہ اخیرہ کر دہے سلام دہد و سجدہ سہو کند و اگر رکعت پنجم

سجدہ نہیں کیا تو بیٹھ جائے اور قعدہ اخیرہ کرے سلام پھیرے اور سجدہ سہو کرے اور اگر پانچویں رکعت

را سجدہ کر دہے فرض او باطل شد اگر خواہد رکعت ششم کر دہے سلام دہد و سجدہ سہو کند و اگر

کا سجدہ کر لیا تو اس کی فرض نماز باطل ہو گئی اب اگر چلبے چھٹی رکعت ملا کر سلام پھیرے اور سجدہ سہو کرے اور اگر

خواہد رکعت ششم نہ کند ہماں جا قعدہ اخیرہ کند و سلام دہد دریں صورت چہار

چاہے تو چھٹی رکعت نہ ملائے بلکہ اسی جگہ قعدہ اخیرہ کرے سلام پھیرے اس صورت میں چار رکعات

رکعت نفل شد و یک رکعت باطل شد۔

نفل ہو گئیں اور ایک رکعت باطل ہو گئی

فصل۔ اگر نماز را وقت فوت شود قضا کند با اذان و اقامت مانند ادا پس

اگر نماز کا وقت فوت ہو جائے تو اذان کی طرح اذان و اقامت کے ساتھ قضا کرے اگر قضا نماز

اگر بجماعت بخواند جہر در نماز جہری بقراءت واجب است و اگر تنہا خواند سراً

باجماعت پڑھی جائے تو جہری نماز میں زور سے قراءت واجب ہے اور اگر تنہا پڑھے تو آہستہ

قراءت بخواند مسئلہ۔ ترتیب در قرائت و قتیہ فرض است و همچنین در فرض دو تر

قراءت کرے قرائت اور وقتیکہ دو نماز جس کی فرضیت اس وقت میں ہوتی ہیں ترتیب فرض ہے اور اس

کہ واجب است ہم فرض است نزد امام اعظم پس اگر باوجودیکہ فائتہ یاد باشد

طرح فرض اور وتر میں بھی ہو کہ واجب ہے ترتیب فرض ہے اور ابو حنیفہ کے نزدیک یہی حکم ہے لہذا اگر فوت شدہ نماز زیاد

و قتیہ بخواند نماز و قتیہ فاسد شود پس اگر قضا کر دے فائتہ را پیش از ادا کردن و قتیہ ثانیہ

ہونے کے باوجود و قتیہ پڑھے تو قتیہ نماز فاسد ہو جائے گی پس اگر فوت شدہ کی قضا و قتیہ ثانیہ کی نماز ادا کرنے سے قبل کرے تو

نماز و قتیہ اولی باطل شد فرضیت او و اگر پیش از قضا کردن اس فائتہ بیخ و قتیہ ادا

و قتیہ اولی نماز فرض باطل ہو جائے گی اور وہ فرض نفل بن گئے اور یہ فرض نماز دو بار پڑھنا پڑھے گی اور اگر اس فوت شدہ کی قضا سے قبل پانچ و قتیہ ادا

ہے باطل شد۔ اب تو چھٹی رکعت کی تکمیل کرے یا نہ کرے اس کی یہ نماز نفل ہو جائے گی۔ فرض دو بار پڑھنے ہوں گے لیکن اگر قعدہ اخیرہ کر چکا ہے تو پھر بہر حالت اس کے فرض ہو

جائیں گے اور سجدہ سہو کرے۔ نماز جہری۔ جس میں قرآن زور سے پڑھا جاتا ہے جیسے مغرب، عشاء، فجر، عصر، چیکے چیکے پڑھنا۔ قرائت۔ قضا شدہ نمازوں۔ و قتیہ۔ وہ نماز جو اکل

وقت میں فرض ہوتی ہے۔ وتر۔ یعنی نماز اگرچہ خود واجب ہے لیکن عشاء اور اس میں ترتیب فرض ہے نہ باطل شد فرضیت او۔ مثلاً صبح کی نماز قضا ہو گئی اس کو چھوڑ کر

ظہر کی نماز ادا کی۔ اب اگر عصر کی نماز ادا کرنے سے قبل اس نے فجر کی نماز ادا کی تو ظہر کے فرض ٹھیک کر جو نماز پڑھی تھی وہ نفل ہو جائے گی اور ظہر کے فرض دوبارہ پڑھنے ہوں گے لیکن اگر پانچ نمازوں میں سے کسی ایک

میں کہ قضا و اذان کی قرآن نمازوں کا فساد و وسعت لگے اعمال پر موقوف رہے گا۔ اب اگر چھٹی نماز بھی اس نے پڑھ لی اور وہ قضا و اذان کی تمام صاحب کے نزدیک سب نمازوں دست ہو جائیں گی ان

لیے کہ اب وہ نمازوں جن کی اولیٰ پہلی قضا نماز نہ پڑھے کی وجہ سے دست نہیں ہوتی پانچ سے بڑھ گئیں اور یہ صاحب ترتیب نہ رہا۔ اب اس کے لیے ضروری نہیں ہے کہ پہلے قضا

پڑھے پھر ادا کرے۔



کرد آں وقتیات فاسد شد بہ فساد موقوف اگر بعد ازاں وقتیہ ششم پیش از ادا کردن

کرتے تو وہ با پختوں وقتیہ فاسد ہوگئیں مگر ان کا فاسد ہونا موقوف رہا اگر ان پانچ کے بعد پچھٹی وقتیہ نماز فوت شدہ کی قضا

فائتہ ادا کرد آں وقتیات صحیح شدند نزد امام اعظم نہ نزد صاحبین مسئلہ اگر

سے قبل پڑھے لی تو وہ نماز وقتیہ نمازیں امام ابوحنیفہ کے نزدیک صحیح ہیں (دیکھو وہ صاحب ترتیب نماز) امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک درست نہیں ہیں اگر

عشاء بفراموشی بے وض و خواند و سنت و وتر با وضو خواند ہمراہ عشاء سنت باز خواند

بہول کر عشاء کی نماز بے وض پڑھ لی اور سنت و وتر با وضو پڑھے تو نماز عشاء کے ساتھ سنتیں بھی دوبارہ

و اعادہ وتر نہ کند نزد امام اعظم و نزد صاحبین و تراہم اعادہ کند مسئلہ ترتیب

پڑھے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک وتر نہ لٹائے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک وتر بھی لٹائے ترتیب

بہ سہ چیز ساقط شود یکے بہ سبب تنگی وقت و قتیہ دوم بفراموشی - سوم وقتیکہ در ذمہ او

تین چیزوں سے ساقط ہوتی ہے (۱) وقتیکہ نماز کا وقت تنگ ہو جائے (۲) بھول جانے سے (۳) جبکہ اس کے ذمے فوت شدہ

شش فائتہ شود نوباشد یا کہ نہ پستہر گاہ فوات ادا کند باز ترتیب عود نماید و اگر

نمازوں کی تعداد چھ ہو جائے عشاء ہی فوت شدہ نمازیں ہوں یا ہرانی اس کے بعد جس وقت فوت شدہ نمازوں کی ترتیب پھر لوٹ آئے اور اگر

شش نماز یا زیادہ فوت شد چند نماز قضا کرد تا کم از شش در ذمہ او باقی ماند نزد

پچھ یا پچھ سے زیادہ نمازیں فوت ہوئیں اور چند نمازوں کی قضا کر لی۔ یہاں تک کہ چھ نمازوں سے کم اس کے ذمہ باقی رہ گئیں تو

بعضے ترتیب عود کند و فتویٰ بر آن است کہ ترتیب عود نہ کند تاکہ تمام ادا نہ نشود۔

بعض کے نزدیک ترتیب لوٹنے کی اور فتویٰ اس پر ہے کہ ترتیب نہیں لوٹنے کی تا وقتیکہ وہ سب نمازوں ادا نہ ہو جائیں

فصل - در مفصلات و مکروہات - کلام اگر چہ سہواً باشد یا در خواب مفصل نماز

مفصلات اور مکروہات کے بیان میں کلام خواہ بھول کر ہو یا (اندرون نماز) سو جانے پر جو اس سے نماز

است و ہچنین دعاء پیکیزے کہ طلب آں از آدمیاں ممکن باشد و نالہ کردن و

فاسد ہو جاتی ہے اسی طرح ایسی چیزوں کی دعا کہ اس کی طلب اور مانگنا آدمیوں سے ممکن ہو اور ضرر یاد کرنا اور

لے اعادہ وتر نہ کند۔ اس لئے کہ امام صاحب کے نزدیک وتر عشاء سے جدا ایک مستقل نماز ہے۔ صاحبین یعنی امام ابو یوسف اور محمد کے نزدیک وتر سنت ہے جو عشاء

کی نماز کے تابع ہے۔ جب عشاء کی نماز نہ ہوئی اور زمانی پڑی تو وتر کو بھی پڑھنا ہوگا۔ تنگی وقت۔ مثلاً عشاء کی نماز تو قضا ہو چکی تھی صبح کو ایسے وقت آکھ کھلی کہ سورج نکلے سے پہلے وتر

فجر کی نماز پڑھ سکتا ہے تو فجر کی نماز پڑھ لینی چاہئے۔ یہ ضروری نہ ہے تاکہ عشاء کی قضا پڑھنے کے بعد فجر کی قضا پڑھے۔ یعنی مثلاً فجر کی نماز قضا ہو گئی تھی وہ اس کو یاد

آئی اور عصر کی نماز پڑھ لی تو عصر کی نماز درست ہو جائے گی۔ سوم چونکہ اب وہ صاحب ترتیب نماز۔ اب جب کہ وہ کچھلی قضا نمازیں ادا کر رہے ہیں اور ادا کرتے کرتے اس

کے ذمہ چند نمازوں سے کم رہ گئی ہیں تو پھر صاحب ترتیب ہو جائے گا۔ کلام۔ خواہ بھول کر یا غلطی سے جب کہ اس کلام کو دوسرا سن سکے۔ طلب آں۔ مثلاً یہ کہنا کہ پانی بے



وَاُوْهُ كَفْتَنٌ وَاِذَا رَزَقَهُ يَوْمَ الْمُجِيبِ لَمْ يَكُنْ لِوَجْهِهِ كُفْرًا وَاِذَا رَزَقَهُ يَوْمَ الْمُجِيبِ لَمْ يَكُنْ لِوَجْهِهِ كُفْرًا

اور اُوہ کفن اور آواز زدرد یا مصیبت کی وجہ سے نہ بہشت یا دوزخ کے ذکر سے اور بلا عذر کھانا اور

وَعَاطَسَ رَأْسَهُ كَمَا يُغْتَابُ بِوَجْهِهِ وَأَبْصَرَ كَمَا تَأْتِي السُّحُبُ بِرَحْمَةٍ مِّنْ رَّبِّهِ يَوْمَ تَوَدَّى الْوَاقِعَ

چھینکنے والے کو برحک اللہ کہنا اور اچھی خبر سن کر الحمد للہ کہنا اور بری خبر سن کر

وَجَبَّ جُنُوحَهُ يَوْمَ تُنْفَخُ السُّحُبُ يَوْمَ تَوَدَّى الْوَاقِعَ يَوْمَ تَوَدَّى الْوَاقِعَ

انسان اور کوئی عجیب بات سن کر سبحان اللہ یا لا حول والی کہتے نماز کو فاسد کہتے ہیں اور اگر پہلے امام

خود فتح کند نماز فاسد شود و از فتح بر امام خود نماز فاسد نہ شود و سلام عمداً و رد سلام نماز را

(جس کے پیچھے نماز پڑھتا ہے) کے سوا کوئی اور نماز فاسد ہوگی اور اپنے امام کو بتانے سے (نظر پھینکے) نماز فاسد نہیں ہوتی اور سلام کرنا قصداً

فاسد کند نہ سلام سہواً و خواندن از مصحف و خوردن و آشامیدن و عمل کثیر نماز را فاسد

اور جواب دینا سلام کا خواہ قصداً ہو یا سہواً یہ دونوں نماز کو فاسد کرتے ہیں نہ سلام سہواً اور قرآن مجید کو کھچ کر پڑھنا اور کھانا پینا اور عمل کثیر یہ سب نماز کو فاسد

کند و عمل کثیر آنست کہ در آن محتاج شود بہر دو دست و نزد بعضی آنچه بیندہ عامل اورا

کہتے ہیں اور عمل کثیر یہ ہے کہ جسے انجام دینے میں دونوں ہاتھوں کی ضرورت ہو بعض کے نزدیک عمل کثیر یہ ہے کہ دیکھنے والا اس

داند کہ در نماز نیست و بعضی گفتمہ آنچه کہ مصلیٰ آل را کثیر داند، اگر بر نجاست سجدہ کرد نماز

کے متعلق یہ سمجھ کر نماز کی حالت میں نہیں ہے بعض فرماتے ہیں کہ عمل کثیر وہ ہے جسے نماز پڑھنے والا کثیر خیال کرے نجاست پر سجدہ کرنے

فاسد شود و اگر در نمازے بود و نمازے دیگر شروع کرد بہ تبکیر نماز اول باطل شد و اگر در ہماں

سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اگر ایک نماز کے اختتام سے قبل دوسری نماز کا آغاز کر دیا تو دوسری نماز کی تکبیر کے ساتھ ہی پہلی نماز باطل ہو گئی اور اگر

نماز باز شروع کرد تبکیر نماز اول باطل نشود و اگر طعمایکہ در دندان بود از زبان بر آوردہ خورد

و ہی نماز پھر شروع کر دے تو دوسری کی تکبیر سے پہلی نماز باطل نہیں ہوتی اور اگر دانتوں میں لگا ہوا کھانا زبان سے نکال کر کھائے

اگر کم از خود است نماز فاسد نشود و اگر مقدار نخود است فاسد شود و اگر در مکتوبے نظر کرد

اگر وہ پنے سے کم ہو تو نماز فاسد نہیں ہوتی اور اگر پنے کے برابر ہو تو نماز فاسد ہو گئی اور اگر لکھے ہوئے پڑ نظر ڈال

و معنیش فہمید نماز فاسد نشود و اگر بر زمین یا دکان نمازی خواند و از پیش او

لے اور (چاہے شفا قرآن کریم دیوار پر لکھا ہو) اس کے سنے سمجھے تو نماز فاسد نہیں ہوتی اگر زمین یا دکان پر نماز پڑھتے ہوئے کوئی اس کے سامنے سے

لے اور کھٹن آہ آہ کرنا۔ تنجیح کھانا۔ عاٹس۔ چھینکنے والا۔ استرجاع۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون پڑھنا۔ فاسد کند۔ یعنی کسی آدمی کے سوالی جواب کے طور پر کوئی ایسا

جملہ بول دینا خواہ اس میں اللہ کی تعریف ہی کیوں نہ ہو۔ فتح۔ قرآن پڑھنے والے کو پھردینا۔ نہ سلام سہواً۔ یعنی اگر جو لے سے السلام علیکم وعلیٰ آئینہ اللہ کہ سلام پھیرنا نماز

زکوٰۃ کی۔ مصحف۔ قرآن پاک۔

سے بہرہ دوست۔ یعنی جو کام ایسا ہے جس میں دونوں ہاتھ لگیں وہ عمل کثیر سمجھا جائیگا۔ در نمازے۔ یعنی اگر ایک نماز ابھی ختم نہیں کی تھی کہ دوسری نماز کی تکبیر کہتے ہی

پہلی نماز فاسد ہو جائے گی۔ نخود۔ چنا۔ مکتوب۔ لکھا ہوا خواہ قرآن میں ہو یا کسی دیوار وغیرہ پر۔



کسے گزشت نماز فاسد نشود اگرچہ گزرنہ زن باشد یا سگ یا خر لیکن اگر عاقلے گزشتہ  
 گزر جائے تو نماز فاسد نہیں ہوتی خواہ گزرنے والی عورت ہو یا کتا یا گدھا ابنتہ اگر کوئی عاقلے گزرے گا تو گزرنے

گزرنہ عاصی شود مگر وقتیکہ دکان بلند باشد بہ قسمے کہ سرد او مقابل پائے مصلی نشود و  
 والا گنہگار ہوگا ابنتہ اگر دکان بلند ہو اس طرح کہ اس کا سرد نماز پڑھنے والے کے پاؤں کے بھی مقابل نہ ہو تو

سنت آنت کہ پیش خود مصلی در صحرا و بر سر راہ سترہ قائم کند بطول یک ذراع و  
 گنہگار نہ ہوگا مسنون یہ ہے کہ صحرا میں اور بر سر راہ نماز پڑھنے والا اپنے سامنے سترہ یعنی ایک ہاتھ لپی و

پرسی یک انگشت و قریب خود مقابل ابروئے راست یا چپ کند و نہادن سترہ و  
 اونچی اور ایک انگشت کے قریب موٹی آرد قائم کرے اور اسے اپنے دائیں یا بائیں ابرو کے مقابل نصب کرے سترہ کے رکھنے

خط کشیدن قائمہ ندارد و سترہ امام قوم را کفایت می کند و گزرنہ را اگر سترہ نباشد  
 اور خط کھینچنے سے کوئی قائمہ نہیں امام کا سترہ مقتدیوں کے لیے کافی ہو جاتا ہے اور اگر سترہ نہ ہو

مصلی اگر گزشتن دفع کند باشارت یا تسبیح نہ بہر دو مسئلہ اگر نماز کند بر پارچہ  
 تو نماز پڑھنے والا گزرنے والے کو گزرنے سے اشارہ یا تسبیح کے ذریعے دیکھ سکے (سبحان اللہ وغیرہ کہیں کہیں دونوں کے ذریعے نہ دیکھ سکے اگر دو نمہ والے کپڑے پہن

دوتہ کہ استراں نجس باشد اگر آں دوتہ مضرب نباشد نماز صحیح باشد و اگر مضرب باشد  
 نماز پڑھے اور استراں کا نجس ہو اگر وہ دوتہ سہلی ہوئی نہ ہوں تو نماز صحیح ہوگی اور سہلی ہوئی ہوں تو

صحیح نباشد و اگر بر پارچہ گسترانیدہ نماز کند کہ یک طرف نجس باشد نماز روا باشد  
 صحیح نہیں ہوگی اور اگر ایسے کپڑے کو پھیلا کر نماز ادا کرے کہ اس کا ایک کنارہ نجس ہو تو نماز اس پر جائز

از حرکت دادن طرفے دیگر طرف متحرک شود یا نہ شود و اگر پارچہ دراز باشد یک طرفے  
 ہوگی ایک کنارہ کو ہلانے سے دوسرا کنارہ ہلنا ہو یا نہ ہلنا ہو اور اگر کپڑا لمبا ہو اور اس کا ایک کنارہ

ازاں پوشیدہ نماز گزارد و طرفے دیگر نجس بر زمین باشد اگر از تحرک مصلی طرف پارچہ  
 اوڑھ کر نماز پڑھے اور دوسرا ناپاک کنارہ زمین پر ہو اگر نماز پڑھنے والے کی حرکت سے

کہ نجس است متحرک شود نماز روا نباشد و اگر متحرک نہ شود روا باشد مسئلہ مکروہ  
 نجس کنارہ ہلتا ہو تو نماز جائز نہیں ہوگی اور نہ ہلتا ہو تو نماز جائز ہوگی نماز میں

لے نہ شود لیکن نماز مکروہ ہو جائے گی۔ عاقلے یعنی اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والا صاحب عقل ہے تو خود گزرنے والا گنہ گار ہوگا۔ نہ شود یعنی گزرنے والے کے بدن کا کوئی حصہ  
 نمازی کے کسی حصہ کے سامنے نہ پڑے۔ صحرا جنگل سترہ۔ وہ آرزو نمازی اپنے سامنے کر لیتا ہے۔ یہ آدھم از کم ایک ہاتھ اونچی اور ایک انگلی کے برابر ہوتی ہوئی چاہتے ملے کند۔ یعنی  
 سترہ بالکل پیشانی کے سامنے نہ رکھے۔ بلکہ دائیں بائیں کر رکھے۔ نہادن سترہ۔ یعنی سترہ نہ گاڑنا بلکہ زمین پر ڈال دینا۔ خط کشیدن۔ یعنی سترہ کی بجائے سامنے کبھی کبھی لینا۔ باشارت۔  
 یعنی سر یا آنکھ کے اشارے سے۔ تسبیح۔ یعنی زور سے سبحان اللہ کہہ کر۔ کہ مضرب۔ سہلی ہوئی۔ اگر پارچہ دراز۔ یعنی کپڑا اس قدر بڑے کہ ناپاک کنارہ نہیں ہیں تو دوسرے  
 پاک کنارے کو اوڑھ کر نماز درست ہو جائے گی۔



است عبت کردن در نماز بہ پارچہ یا بدن اگر عمل قلیل باشد و اگر عمل کثیر است مفید  
پڑھے یا بدن سے کھینکا اگر عمل قلیل ہو تو مکروہ ہے اور اگر عمل کثیر ہو تو نماز کو

است و سنگریزہ از موضع سجود یکسو کردن مگر در صورتی کہ سجود ممکن نباشد یکبار یا دو بار  
فاسد کرنے والا ہے اور سنگریزے سجود سے جگہ سے ہٹانا مکروہ ہے لیکن اس شکل میں کہ سجود ممکن نہ ہو ایک یا دو بار

سنگریزہ دفع کند و مکروہ است انگشتان را مالیدہ و کشیدہ بہ آواز آوردن و دست بر  
ہٹا سکتا ہے اور انگلیوں ملنا اور کھینچ کر آواز پیدا کرنا (پچھانا) اور ہاتھ کو کھ

تہی گاہ نہادن و بسوئے راست یا چپ رو آوردن اگر سینہ از سوئے قبلہ برنگردد و اگر  
پر رکھنا اور ہتھیرہ دائیں یا بائیں جانب کرنا مکروہ ہے بشرطیکہ سینہ قبلہ سے نہ پھرا ہوا

برگرد نماز فاسد شود و مکروہ است اقعار یعنی بر سر زمین و پا زانو برداشتہ و دست بر زمین  
ہو اور اگر سینہ قبلہ سے پھر گیا تو نماز فاسد ہو گئی اور مکروہ ہے اقعاء یعنی سر زمین، پتھوں اور گھٹنوں کو کھڑا کر کے اور ہاتھ

نہادہ مثل سگ نشستن و ہر دو ذراع را در سجود بر زمین فرش کردن و جواب سلام  
زمین پر ٹکا کر گتے کی طرح بیٹھنا اور سجود میں دونوں ہاتھ زمین پر پچھانا اور سلام کا جواب

بدست کردن و چہار زانو بے عذر در فرض نشستن و پارچہ را برائے احتیاط خاک  
ہاتھ سے دینا اور آلتی پالتی مادہ فرض نماز میں بلا عذر بیٹھنا اور کپڑا مٹی سے بچاؤ کی خاطر

آلودگی چیدن و سدل ثوب یعنی پارچہ را بر سر و دوش انداختہ اطراف آن را جمع  
اٹھانا اور کپڑا لٹکانا یعنی پکڑنا سر اور کانڈھے پر ڈال کر اس کے کنارے اکٹھا نہ

نہ کند و فرو گزارد و فاثرہ کردن باید کہ فاثرہ را دفع کند و سرفرا تا مقدور دفع کند و تمطی یعنی بدن  
کرنا اور بوہنی چھوڑ دینا اور جمائی لینا مکروہ ہے۔ جمائی اور کھانسی اور انگوٹھی یعنی ہن کر تھکن دور کرنے کی خاطر کھینچنا

را برائے دفع ماندگی کشیدن و چشم پوشیدہ داشتن بلکہ نظر در سجود گاہ دارد و مکروہ است کہ  
انہیں سجود مکان روکنا چاہئے اور آنکھیں بند کر لینا مکروہ ہے بلکہ نگاہ سجود گاہ پر نہ ہے اور سر کے بال

موتے سر را بالائے سر پیچیدہ گرہ دادہ نماز کردن بلکہ سنت آن است کہ  
سر کے اوپر پیٹ کر گرہ دے کر نماز پڑھنا مکروہ ہے بلکہ مسنون یہ ہے کہ

موتے سر را داشته باشد موتے فرو ہشتہ باشد تا موتے ہم سجود کنند و ہم  
اگر سر پر بال ہوں تو انہیں ہٹکے ہوتے رہنے دے تاکہ بال بھی سجود کر سکیں اور یہ بھی

لہ عبت یکبار مٹھل کرنا سنگریزہ بٹکری با کوفی اور چھریں پر سجود ڈھرا ہوا انگشتان را۔ یعنی انگلیوں ملنا یا پچھانا۔ تہی گاہ۔ کرکھ۔ اقعاء۔ یعنی گتے کی طرح سر زمین پتھوں اور گھٹنوں کو زمین  
پر رکھ کر اور گھٹنوں کو کھڑا کر کے بیٹھنا سنت۔ ہاتھ اور سر سے بھی سلام کا جواب دینا مکروہ ہے۔ چہار زانو۔ آلتی پالتی مادہ بیٹھنا۔ سدل۔ در مال یا چادر او ڈھک کر نہ مارنا۔ چوہ۔  
شیرانی وغیرہ جلاستین یا عترت میں ڈالنے کا نہ ہوں پڑانا سنت۔ فاثرہ۔ جمائی۔ سر ڈھکنا۔ تمطی۔ انگوٹھی لینا۔ سرفرا۔ سر یعنی بالوں کا جوڑا ہٹانا۔ فرو ہشتہ۔ ہٹانے کے ہوتے ہیں۔



مکروہ است نماز برہنہ سر گزاردن مگر بنا بر تذل و انکسار و شمار کردن آیات و تسبیحات کردہ ہے کہ نماز نئے سر پڑھی جائے البتہ اگر کمتر ثابت کرنا اور انکار مقصود ہو تو مکروہ نہیں۔ آیات

بدست و نزد صاحبین مکروہ نیست و مکروہ است کہ امام تنہا در طاق مسجد باشد و تسبیحات ہاتھ پر گننا مکروہ ہے صاحبین کے نزدیک مکروہ نہیں اور امام کا تنہا محراب میں کھڑا ہونا اور مقتدیوں کا باہر ہونا یا

مردم بیرون یا امام بر بلندی باشد و مردم ہمہ زیر و مکروہ است استادن پس صفت یا امام کا بلندی پر (ایک ہاتھ یا اس سے زیادہ) اور سب لوگوں کا نیچے کھڑا ہونا مکروہ ہے صفت کے نیچے

تنہا در صورتیکہ در صف فرجہ باشد و اگر فرجہ نباشد یک کس را از صف کشیدہ تہب کھڑا ہونا مکروہ ہے جب کہ صف میں جگہ موجود ہو اور اگر جگہ نہ ہو تو ایک آدمی کو بھیج کر اسے ساتھ

با خود صف کند و مکروہ است پوشیدن پارچہ کہ در آں تصویر آدمی یا جانور باشد یا آنکہ صف میں کھڑا کر لے اور ایسا کپڑا پہننا مکروہ ہے جس میں آدمی یا جانور کی تصویر ہو یا یہ کہ تصویر یا سر

تصویر بالائے سر باشد یا مقابلہ رویا بدست راست یا چپ باشد اگر زیر قدم یا پس کے اوپر یا چہرہ کے مقابلے میں یا دائیں بائیں ہو مکروہ ہے البتہ اگر پاؤں کے

پشت باشد مضائقہ ندارد و تصویر درخت و مانند آں مضائقہ ندارد و ہمچنین تصویر سر بریدہ نیچے یا پیٹھ کے نیچے ہو تو مضائقہ نہیں درخت یا اس کے مانند (غیر ذی روح) کی تصویر میں مضائقہ نہیں اسی طرح بے سر

و قتل مار و کتر دم در نماز مکروہ نیست و نہ آنکہ امام در مسجد باشد و مسجدہ در طاق مسجد کند و کی تصویر کا حکم ہے بحالت نماز سانپ اور بچھو کو مارنا مکروہ نہیں ہے اور نہ اس میں کوئی کراہت ہے کہ امام مسجد میں (محراب سے باہر) ہواور

نیز مکروہ نیست نماز خواندن بہ طرف پشت مردیکہ سخن می کند و لبوئے مصحف یا سجدہ محراب میں کرے ایسے شخص کی پیٹھ کی جانب نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے جو باتوں میں مشغول ہو قرآن پاک یا لٹھی

شمشیر آویزاں یا لبوئے شمع یا چراغ۔

ہوتی تلوار یا شمع یا چراغ کی جانب (جبکہ ان میں سے کوئی چیز قبلہ رخ ہو) نماز پڑھنا مکروہ نہیں۔

فصل۔ مریض اگر قدرت بر قیام نہ داشتہ باشد یا خوف زیادت مرض بود

مریض کو اگر کھڑے ہونے پر قدرت نہ ہو یا بیماری بڑھنے کا اندیشہ ہو

تہ تذل و انکسار۔ یعنی نماز کی حالت میں اپنی ذلت اور انکساری ظاہر کرنا۔ طاق مسجد۔ محراب۔ بلندی۔ یعنی ایک ہاتھ کی بلندی۔ فرجہ۔ کشادگی۔ یا خود صف کند۔ یعنی اگلی صف ایک آدمی کو پیچھے بنا کر صف بنائے۔ بعض فقہاء اس کو ضروری نہیں سمجھتے۔ بالائے سر۔ غرضیکہ جس صورت میں تصویر کی تعظیم ہوتی ہو نہ مانند آں۔ یعنی بے جان چیز کی تصویر۔ سر تریہ۔ یعنی ایسا کوئی عضو کشا ہوا جو جس کے بدون زندگی ناممکن ہو۔ مار سانپ۔ کتر دم۔ بچھو۔ مکروہ نیست۔ خواہ کتابی عمل کرنا پڑے اور رخ بھی قبلہ سے پھر جلتے نہ لبوئے مصحف۔ یہ چند صورتیں ایسی ہیں کہ بعض فقہاء ان کی کراہت کے قائل ہیں لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ کراہت نہیں مانتے۔ خوف۔ خواہ مرض بڑھنے کا ہو یا اس کا مرض دیر میں اچھا ہوگا۔



نماز نشستہ گزارد و رکوع و سجدہ بجا آورد و اگر قدرت بر رکوع و سجدہ نداشتہ باشد و

تو بیٹھ کر رکوع پڑھے اور رکوع و سجدہ کرے اور اگر رکوع و سجدہ پر قادر نہ ہو

قدرت بر قیام داشتہ نزد امام اعظم مفتی بہ آنست کہ نشستہ نماز گزاردن او را

کھڑا ہو سکتا ہو تو امام ابوحنبلہ کے نزدیک اس کے لیے بیٹھ کر نماز پڑھنا کھڑے ہو کر

بہتر است از استادہ گزاردن پس نشستہ نماز گزارد و اشارہ رکوع و سجدہ بسر کند و

پڑھنے سے بہتر ہے پس بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع و سجدہ کا اشارہ کرے اور

اشارہ سجدہ پست تر کند از رکوع و اگر استادہ نماز گزارد و اشارہ کند ہم جائز است و

سجدہ کا اشارہ رکوع سے زیادہ جھکتا ہوا کرے اور اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھے اور اشارہ کرے تب بھی جائز ہے اور

نزد فقیرتہ باوجود قدرت بر قیام قیام راکنہ و اگر قدرت بر قیام و رکوع و سجدہ نداشتہ باشد نشستہ نماز

مصنف کے نزدیک کھڑے ہونے بدت اور ہو تو قیام ترک نہ کرے اور قیام و رکوع و سجدہ پر قادر نہ ہو تو بیٹھ کر نماز

گزارد و اشارہ کند و اگر قدرت نشستن بہ نداشتہ باشد بر قفا نماز گزارد و ہر دو پائے سوئے قبلہ

ادا کرے اور اشارہ کرے اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہ ہو تو چپت لیٹ کر نماز پڑھے اور دونوں پاؤں قبلہ کی طرف کرے

کند یا بر پہلو گزارد و رو سوئے قبلہ کند و اشارہ کند بسر و اگر اشارہ بسر برائے رکوع

یا رکوع سے نماز ادا کرے اور پھر قبلہ رخ کرے سر سے اشارہ کرے اور رکوع و سجدہ کے لیے سر سے اشارہ کرنے پر

و سجدہ مقدور نباشد نماز را موقوف دارد تا کہ قدرت اشارہ حاصل شود و اگر دریں عصر

تدار نہ ہو تو نماز اس وقت تک موقوف رکھے کہ سر سے اشارہ کرنے پر قدرت حاصل ہو جائے اگر

بمیر و عاصی نباشد و اگر در میانہ نماز بیمار شد حسب مقدور خود نماز تمام کند۔

اس عرصہ میں انتقال ہو جائے اس (ترک نماز) کی وجہ سے گنہگار نہ ہوگا اگر دوران نماز بیمار ہو جائے تو اپنی استطاعت کے مطابق نماز پوری کرے۔

مسئلہ اگر مریض نماز نشستہ می کرد با رکوع و سجدہ و در میانہ نماز قادر شد بر قیام

اگر بیمار بیٹھ کر رکوع اور سجدہ کے ساتھ نماز پڑھ رہا ہو کہ دوران نماز رافاق کی وجہ سے کھڑے ہونے پر قادر ہو

استادہ شدہ ہماں نماز را تمام کند و نزد امام محمد نماز را از سر گیرد و اگر مریض نماز با اشارہ

جائے تو وہ نماز کھڑے ہو کر پوری کرے اور امام محمد کے نزدیک نماز نئے سرے سے پڑھے اگر بیمار اشارہ سے نماز پڑھ رہا

می کرد و در میانہ نماز بر رکوع و سجدہ قادر شد باتفاق نماز از سر گیرد۔

ہو اور دوران نماز رکوع اور سجدہ پر قادر ہو جائے تو باتفاق نماز نئے سرے سے پڑھے

لے نشستہ۔ جو کجا اس صورت میں رکوع و سجدہ کی کیفیت زمین سے زیادہ قریب ہوگی۔ مفتی بہ۔ وہ قول جس پر فتویٰ دیا گیا ہو فقیر یعنی مصنف رحمۃ اللہ علیہ۔ نہ کند۔

بلکہ کھڑے ہو کر رکوع و سجدہ کے اشارے سے نماز پڑھے۔ اشارہ کند۔ یعنی سجدہ کے لیے رکوع سے زیادہ جھکتا ہوا۔ بر قفا۔ چپت لیٹ کر۔ بر پہلو۔ رکوع سے۔ موقوف دارد

نماز پڑھنا ملتوی کر دے۔ حسب مقدور۔ جس طرح بھی پڑھے سکے۔ بیٹھ کر یا لیٹ کر۔



مسئلہ۔ ہر کہ بیہوش شدید یا دیوانہ گشت یک شبانہ روز قضا کند و اگر زیادہ از شبانہ

بوجھت باطل یا بیہوش ہو جائے اگر یہ دیوانگی یا بیہوشی ایک دن ایک رات رہے تو رفت شدہ نمازوں کی قضا کرے اور اگر ایک دن

روز یک ساعت ہم گزشت قضا واجب نہ شود و نزد محمدؐ تاکہ نماز ششم را وقت

بارت سے ایک ساعت بھی زیادہ گزر جائے تو قضا واجب نہ رہے گی اور ام محمّدؐ کے نزدیک تا وقتیکہ چھٹی نماز

در نیامدہ باشد قضا واجب شود۔

کا وقت نہ آجائے قضا واجب ہوگی۔

فصل۔ شخصہ کہ از خانہ خود بر آید و از عمارتِ شہر خارج شود بہ نیتِ سفر سہ مرحلہ

کوئی شخص گھر سے نیت سفر کے شہر کی عمارتوں سے تین منزل دور محل جلتے انگریزی حساب سے

ہر مرحلہ شانزدہ کروہ ہر کروہ چہار ہزار قدم۔ آن شخص فرضت چہارگانہ را

۲۸ میل ہے جو سفر شہر کی ادنیٰ مقدار ہے، ہر منزل ٹولہ کہہ سکتی ہے اور ہر کروہ چار ہزار قدم کی مسافت کے بقدر ہوتا ہے تو وہ شخص فرض کی چار رکعات کی

دو گانہ گزارد و اگر چہار رکعت کرد پس اگر بر دو رکعت قعدہ کرد نماز ادا شود۔

بجائے دو ادا کرے اور اگر وہ چار رکعت اس طرح پڑھے کہ دو رکعات کے بعد قعدہ کر لیا تو نماز ادا ہوگئی۔

دو رکعت فرض و دو رکعت نفل شود بسبب آمیزش نفل با فرض بزہ کار باشد و

دو رکعت فرض اور دو رکعت نفل اور فرض کے ساتھ نفل ملانے کے باعث گنہگار ہوگا اور

اگر سہواً این چنین کرد بسبب تاخیر سلام سجدہ سہو کند و اگر بر دو رکعت نہ نشستہ است

اگر ایسا سہواً ہوا تو سلام پھیرنے میں تاخیر کے باعث سجدہ سہو کرے اور اگر دو رکعات کے بعد نہیں بیٹھا تو اس کے

فرض او تباہ شد و ہر چہار رکعت نفل شد و سجدہ سہو کند مسئلہ حکم سفر باقی است

فرض ادا نہیں ہوئے اور وہ چاروں رکعات نفل ہو گئیں اس صورت میں بھی سجدہ سہو کرے سفر کا حکم اس وقت تک

تا وقتیکہ داخل وطن اصلی خود شود یا نیتِ اقامتِ پانزدہ روز یا زیادہ ازال

باقی ہے جب تک کہ وطن اصلی میں داخل نہ ہو جائے یا کسی گاؤں یا شہر میں پندرہ یا پندرہ دن سے زیادہ بچھرنے کی

لہ شبانہ روز چوبیس گنتے نزدیک یعنی ۱۱۱۰ مرحلہ صاحب کے نزدیک قضا جب مسافت ہوگی جب چھٹی نماز کا وقت آجائے گا اگر دن کے دس بجے آدمی بیہوش ہوا اور لگے روز گیارہ بجے چوٹ میں آیا تو دس

۱۱۱۰ مرحلہ کے نزدیک اس پران باپس نمازوں کی قضا ضروری نہ ہوگی۔ ۱۱۱۰ مرحلہ صاحب کے نزدیک ضروری ہوگی۔ ۱۱۰۰ مرحلہ کے نزدیک قضا جب مسافت ہوگی جب ظہر کے ابتدائی وقت میں بھی وہ بیہوش رہا ہو

تو مرحلہ منزل۔ شانزدہ۔ سولہ۔ کروہ۔ چار ہزار قدم کی مسافت۔ وہ مسافت جس کے سفر شرطیت نے سمجھیں وہی ہیں۔ انگریزی حساب سے ۳۶ میل اور بعض علماء کے نزدیک ۳۸ میل ہے۔ فقہ میں جن

مسافتوں کا ذکر آتا ہے ان کی تشریح یہ ہے۔ بریدہ۔ چار فرسخ کا ہوتا ہے۔ فرسخ ۳ میل کا ہوتا ہے۔ میل ایک ہزار اراع کا ہوتا ہے۔ باع چار ذراع کا ہوتا ہے۔ ذراع چوبیس انگلیوں کا ہوتا ہے۔ انگلی

وہ معتبر ہوگی جس کی چوڑائی جو کہ چھ دانوں کی چوڑائی کے برابر ہو جب کہ ان دانوں کو اس طرح رکھا جائے کہ ایک کی بیٹھو دوسرے کی پشت سے ملی ہوئی ہو۔ جو وہ معتبر ہوگا جس کی چوڑائی چرخ کے

چھ دانوں کی چوڑائی کے بقدر ہو۔ سہ چارگانہ۔ چار رکعتیں۔ دو گانہ۔ دو رکعتیں۔ آمیزش۔ چار فرض کا سلام پھیرنے سے قبل نفل شروع ہوگئی۔ بزہ کار گنہگار۔ ایں چنین۔ یعنی دو رکعتوں کی بجائے

چار رکعتیں پڑھیں۔ تباہ شد۔ یعنی فرض ادا نہ ہوں گے۔ وطن اصلی۔ وہ وطن ہوگا جہاں انسان کی سکونت ہو۔ وطن اقامت وہ آبادی کہلاتے گی جہاں کو اگر کم پندرہ یا پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرنے

کی نیت کرل ہو۔



ازاں کند در شہر یا در دہے و نیت اقامت در صحرا معتبر نیست و گمانیکہ ہمیشہ در صحرامی نیت کرے اور صحرا میں اقامت (ٹھرنے کی) نیت قابل اعتبار نہیں جو لوگ ہمیشہ صحرا (جگہ) میں رہتے

مانند و جائے اقامت نمی کنند مگر چند روز آنها ہمیشہ نماز اقامت می خوانند ہیں اور کسی جگہ چند روز سے زیادہ نہیں ٹھرتے وہ ہمیشہ مقیم کی طرح پوری نماز پڑھیں گے

باشند مگر وقتیکہ قصد کنند دفعۃً واحدہً سفر چہل و ہشت کردہ و مسافر اگر اقتدائے اہستہ اگر وہ کسی وقت ایک دم ۲۸ میل سفر کی نیت کریں تو قصر کرے۔ مسافر اگر مقیم کے پچھلے نماز

مقیم کند در وقت بروے چہارگانہ لازم شود و بعد گزشتن وقت یعنی در قضا مسافر را ادا کرے تو اس پر چار رکعات لازم ہیں گی اور نماز کا وقت گزرنے کے بعد یعنی قضا میں مسافر کے

اقتدائے مقیم صحیح نیست و مقیم را اقتدائے مسافر ہم در وقت و ہم بعد وقت در لئے مقیم کی اقتدا صحیح نہیں ہے اور مقیم کو مسافر کی اقتدا وقت میں بھی اور وقت کے بعد قضا میں

قضا صحیح است ابام مسافر دوگانہ خواندہ سلام دہد و مقدمی مقیم برخاستہ چہار بھی صحیح ہے مسافر ابام دو رکعات پڑھ کر سلام پھیر دے اور مقدمی مقیم اٹھ کر چار رکعات

رکعت تمام کند مسئلہ۔ وطن اصلی بوطن اصلی باطل شود نہ بسفر و نہ بوطن پوری کرے۔ وطن اصلی وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے سفر اور وطن اقامت

اقامت و وطن اقامت ہم بوطن اقامت باطل شود و ہم بوطن اصلی و ہم بسفر۔ سے باطل نہیں ہوتا وطن اقامت وطن اقامت سے بھی اور وطن اصلی اور سفر سے بھی باطل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ فائتہ حضرت را در سفر چہارگانہ گزارد و فائتہ سفر را در حضر دوگانہ گزارد۔ وہ نماز جو مقیم ہونے کی حالت میں فوت ہوئی ہو سفر میں قضا کرے ہوئے چار پڑھے اور سفر میں فوت شدہ نماز اقامت پڑھتے ہوئے دو پڑھے

مسئلہ در سفر معصیت نزدائکہ ثلاثہ قصر و انباشد و نزدائام اعظم رواست افطار وہ سفر جو کسی معصیت کی خاطر ہو تینوں اماموں کے نزدیک اس میں قصر جائز نہ ہوگا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک روزہ

روزہ و واجب است قصر نماز۔ مسئلہ در نیت اقامت سفر نیت طہوع معتبر است افطار کرنا جائز اور ناکذا قصر واجب ہے اقامت اور سفر کی نیت میں جس کے باعث سفر ہو اس کا اعتبار

نہ کہ نیک۔ جیسے کہ خانہ بدوش قریں۔ دفعۃً واحدہً یک بارگی مقیم۔ جو مسافر نہیں ہے۔ در وقت۔ یعنی نماز ادا کرنے میں نہ سلام دو۔ سلام پھیرے۔ تمام کند۔ یعنی ان دو کہتوں میں قراعت نہ کرے۔ وطن اقامت۔ یعنی اگر کسی جگہ پندرہ دن ٹھرنے کی نیت کی وجہ سے نماز پوری پڑھ رہا تھا۔ اگر وہاں سے سفر کو جلا جائیگا۔ اب جب دوبارہ اس جگہ لٹے گا تو اس کو وطن اقامت اس وقت تک نہ قرار دیا جائے گا جب تک دوبارہ پندرہ روز ٹھرنے کی نیت نہ کرے۔ مت فائتہ۔ وہ نماز جو قضا ہو چکی ہے۔ سفر معصیت۔ وہ سفر جو کسی گناہ کرنے کے لئے کیا جا رہا ہے۔ مثلاً چوری، ڈکیتی وغیرہ۔ ایسے سفر میں امام صاحب کے علاوہ دو سب اماموں کے نزدیک سفر کی سہولتیں حاصل نہ ہوں گی وہ نماز بھی پوری پڑھے گا اور اس کو روزہ بھی رکھنا ہوگا۔ گنہ طہوع۔ یعنی جس کی وجہ سے سفر ہو رہا ہے۔



یعنی امیر وسید و شوہر نہ نیت تابع یعنی لشکری و عبد و زوجہ۔

ہے مثلاً (امیر سردار سید آقا) اور شوہر تابع کی نیت کا اعتبار نہیں جیسے سپاہی اور غلام اور بیوی

مسئلہ در نماز جمعہ برائے صحت ادائے جمعہ و سقوط ظہر از مصلیٰ جمعہ شش چیز

نماز جمعہ میں جمعہ کی نماز صحیح ہونے اور نماز ظہر نماز جمعہ پڑھنے والے کے ذمہ سے ساقط ہونے کی چھ

شرط است یکے مصر یعنی شہر کے کہ دران حاکم و قاضی باشد یا نواح مصر کہ

شرطیں ہیں (۱) شہر کہ وہاں حاکم اور قاضی ہو یا اطراف شہر (اقتضائے

برائے حوائج اہل مصر ہمیا باشد پس در دیہات نزد امام اعظم جمعہ جائز نیست و

مصر کردہ اہل لشکر ضروریات کے لیے ہوتا ہے لہذا گاؤں (چھوٹے گاؤں) میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک جمعہ جائز نہیں اور

نزد شافعی و اکثر ائمہ در دیہات جمعہ جائز است و در نواح مصر جائز نیست۔ دوم حضور

ام شافعی اور اکثر ائمہ کے نزدیک گاؤں میں جمعہ جائز ہے اور اطراف شہر میں جائز نہیں (۲) بادشاہ

بادشاہ یا نائب او و ایں نزد اکثر ائمہ شرط نیست۔ سوم وقت ظہر۔ چہارم خطبہ۔

یا اس کے نائب کی موجودگی یہ اکثر ائمہ کی نزدیک شرط نہیں (۳) ظہر کا وقت (۴) خطبہ

مسئلہ نزد ابی حنیفہ خطبہ مقدار یک تسبیح کفایت می کند و نزد صاحبین فرض است

ام ابو حنیفہ کے نزدیک خطبہ (شرط کی ادائیگی کے لیے) ایک تسبیح کے بقدر بھی کافی ہوتا ہے امام ابو یوسف اور

کہ ذکر طویل باشد و دو خطبہ خواندن مشتمل بر حمد و صلوة و تلاوت قرآن و وصیت مر

ام خود کے نزدیک طویل ذکر فرض ہے اور دو خطبے پڑھنا جو حمد و صلوة اور تلاوت قرآن پر مشتمل ہوں خاص طور پر

مسلمانان را و استغفار برائے نفس خود و برائے مسلمانان نزد اکثر ائمہ فرض است و

مسلمانان کو وصیت اور اپنے اور تمام مسلمانوں کے لئے استغفار اکثر ائمہ کے نزدیک فرض ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک

نزد امام اعظم سنت است و ترک آل مکروہ پنجم جماعت است و آل نزد شافعی و

مسنون ہے اور ان کا ترک کرنا مکروہ ہے (۵) جماعت امام شافعی اور امام احمد

احمد چہل کس می باید و نزد ابی حنیفہ سہ کس سوائے امام و نزد ابی یوسف دو کس

کے نزدیک جماعت جمعہ میں چالیس آدمی ہونے چاہئیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک امام کے علاوہ تین آدمی اور امام ابو یوسف کے نزدیک امام

سوائے امام مسئلہ اگر در میانہ نماز مردم جماعت بگریزند و عدد جماعت نماند

کے علاوہ دو آدمی ہونے شرط ہیں اگر دوران نماز مقتدی بھاگ جائیں اور جماعت کی مقررہ و مشروط تعداد باقی نہ رہے تو

نہ تابع جو رکوع کی وجہ سے رکوع ہے عبد غلام۔ نواح مصر شہر کے اطراف۔ حجاج۔ ضروریات حضور موجودگی نہ مقدار یک۔ یعنی امام صاحب کے نزدیک جمعہ کے خطبہ میں سبحان اللہ یا اللہ اکبر کہہ دینے سے بھی شرط پوری ہوجاے گی اگر چہ اس قدر چھوٹا خطبہ مکروہ ہے یعنی خطبہ کم از کم اہمیت کے برابر ہونا ضروری ہے۔ صلوة۔ درود۔ دو خطبہ۔ دوسرے خطبہ کو پہلے سے آہستہ پڑھے تو اول خطبوں کے درمیان تین آیتوں کی بقدر بیٹھے۔ چہل کس۔ یعنی جو کی جماعت میں۔ آدمی ضروری ہیں۔ سوائے امام۔ یعنی مع امام کے تین ہوجائیں۔



جمعہ امام و باقی ماندہ با فاسد شود و نظر از سر گیرند۔ ششم اذن عام۔ مسئلہ نماز جمعہ

امام اور باقی ماندہ کی نماز جمعہ فاسد ہوگئی اور وہ نظر کی نماز از سر پڑھیں (۴) عام اجازت عام جمعہ کی نماز

بر طفل و بندہ و زن و مسافر و مریض واجب نیست و همچنین بر نابینا نزد امام اعظم اگرچہ

بچہ (نابالغ) غلام اور عورت اور مسافر اور مریض پر واجب نہیں ہے اور اسی طرح نابینا پر جمعہ امام ابوحنیفہ کے

اور اقامت میسر شود و نزدیک اگر قاعد میسر شود جمعہ بر نابینا واجب باشد و الا

زودیک قاعد در اجراء میسر ہونے کی صورت میں بھی واجب نہیں باقی تینوں اماموں کے نزدیک اگر قاعد میسر ہو تو نابینا پر نماز جمعہ واجب ہوگی ورنہ

نہ و بر بندہ نزد احمد جمعہ واجب است مسئلہ۔ اگر بندہ یا مریض یا مسافر نماز

نہیں۔ اور امام احمد کے نزدیک غلام پر جمعہ واجب ہے اگر غلام یا بیمار یا مسافر شہر میں

جمعہ در مصر بگزارند جمعہ ادا شود و نظر ساقط گردد۔ مسئلہ کسے کہ خارج مصر می باشد

نماز جمعہ پڑھیں تو جمعہ ادا ہوگیا اور نماز نجران کے ذمے ساقط ہوگئی کوئی شخص شہر سے باہر ہو اگر وہ

اگر اذان جمعہ شنود بروے حضور جمعہ لازم است مسئلہ۔ بندہ و مریض و مسافر اگر

جمعہ کی اذان سنتا ہے تو اس پر نماز جمعہ کے لئے حاضر ہونا ضروری ہے غلام اور بیمار اور مسافر کو اگر

در جمعہ امام گیرند روا باشد مسئلہ۔ اگر جماعت مسافران در مصر نماز جمعہ گزارند و در آنجا

جمعہ میں امام بنائیں تو جائز ہوگا اگر مسافروں کی جماعت شہر میں نماز جمعہ ادا کرے اور نمازوں میں وہاں

مقیم کسے نباشد نزد امام اعظم جمعہ صحیح باشد و نزد امام شافعی و احمد تاکہ چہل کس

کوئی مقیم نہ ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک جمعہ صحیح ہوگا اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک تا وقتیکہ

مقیم صحیح نباشد جمعہ روا نباشد مسئلہ غیر معذور اگر پیش از جمعہ نظر گزارد

چالیس آدمی آزاد مقیم آواز نہ سنیں جمعہ جائز نہ ہوگا غیر معذور (صحت مند) اگر نماز جمعہ سے قبل نظر پڑھے تو نماز نظر

نظر ادا شود باکراہت تحریم پستہ اگر برائے جمعہ سعی کرد و امام از جمعہ ہنوز فارغ نہ

ہے کراہت تحریمی ادا ہوگی اس کے بعد اگر وہ نماز جمعہ کے واسطے سعی کرے اور امام ابھی تک جمعہ سے فارغ نہ

شده بود نظر باطل شد پس اگر جمعہ را یافت بہتر والا نظر باز گزارد و نزد صاحبین اگر

ہوا ہو تو اس کی نماز نظر باطل ہوگئی لہذا اگر اسے نماز جمعہ مل جائے تو بہتر ورنہ نماز نظر از سر پڑھے امام ابوحنیفہ اور امام محمد

لے فاسد نہ ہو۔ جب کہ امام کے ساتھ تین نمازی بھی باقی نہ رہیں اور امام نے پہلی رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو۔ چہرہ از سر گیرند۔ یعنی جو کی نماز توڑ کر نظر کی پڑھیں۔ اذان

عام۔ یعنی جمعہ کی نماز میں ہر مسلمان کو شرکت کی اجازت ہو۔ بندہ۔ غلام۔ قاعد۔ یعنی ہاتھ پکڑنے والے جانیوالا۔ نظر ساقط گردد۔ یعنی نظر کی نماز ان کے لئے باقی نہ رہے گی کیونکہ

یعنی شہر سے باہر کے لوگوں پر جمعہ پڑھنا فرض ہے جن کو اذان کی آواز پہنچ سکتی ہو۔ روا باشد۔ چونکہ جمعہ پڑھنے سے وہ بھی فرض ہی ادا کرے ہیں۔ تحریم۔ یعنی

آزاد ہونے سے جو گرمی سردی میں وہاں سے بلا ضرورت سفر نہ کرتے ہوں۔ غیر معذور۔ یعنی جو عین ہے نہ مسافر۔ سعی کرد۔ یعنی جمعہ کے لیے روانہ ہوا۔ والا۔ یعنی جمعہ

اس کا باطل ہوگیا اب نظر کی نماز پڑھے۔

عہ یعنی جمعہ کی نماز میں ہر مسلمان کو شریک ہونے کی عام اجازت ہو۔



جمعہ رادر نیاید ظہر باطل نہ شود مسئلہ معذور و مسجون رادر جمعہ نماز ظہر بجماعت

کے نزدیک اگر جمعہ نہ لا تو ظہر کی نماز باطل نہیں ہوتی معذور اور قیدی کو جمعہ کے دن ظہر بجماعت ادا کرنا

گزاردن مکروہ است مسئلہ ہر کہ امام رادر جمعہ در تشریح یاد رہو دریافت و

مکروہ ہے جو شخص امام کے ساتھ جمعہ کی نماز تشریح یا سجدہ سو میں پا کر نماز میں

داخل نماز شد بعد سلام امام دو رکعت جمعہ تمام کند و نزد محمد اگر از رکعت ثانیہ

شریک ہو جائے وہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد جمعہ کی دو رکعات پوری کرے امام غیر کے نزدیک اگر دوسری رکعت

رکوع نیافتہ است چہار رکعت ظہر برہماں تحریمہ تمام کند مسئلہ چوں جمعہ راذان اول

کارکوع (یعنی نہ لا جو تو اسی تحریمہ سے ظہر کی چار رکعات پوری کرے جملہ کی پہلی اذان کے

گفتہ شود سنی واجب گردد و بیع حرام شود و چوں امام برآید برائے خطبہ سخن گفتن و

ساتھ سنی (چنانچہ اور نماز کی تیاری کرنا) واجب ہے اور بیع (غریب و فروخت) حرام ہو جاتی ہے امام خطبہ کے لئے آجائے تو گھنٹو

نماز گزاردن ممنوع باشد تاکہ از خطبہ فارغ شود و چوں امام بر منبرہ نشیند اذان دوم

کرنا نماز پڑھنا ممنوع ہے یہاں تک کہ امام خطبہ سے فارغ ہو جائے امام منبر پر بیٹھے تو دوسری اذان اس

رو بروئے او گفتہ شود و مردم بسوائے او متوجہ شوند و چوں خطبہ تمام کند اقامت گفتہ

کے سامنے ہی جائے اور لوگ اس کی جانب متوجہ ہوں اور خطبہ پورا ہونے پر اقامت بھی

شود مسئلہ در نماز جمعہ سورہ جمعہ و منافقون خواندن مسنون است و بروایت

جائے نماز جمعہ میں سورہ جمعہ اور سورہ منافقون پڑھنا سنت ہے اور ایک روایت کی

سَبِّحْ اسْمَ وَهَلْ اَتَاكَ سَبِّحْ اسْمَ وَهَلْ اَتَاكَ سَبِّحْ اسْمَ وَهَلْ اَتَاكَ سَبِّحْ اسْمَ وَهَلْ اَتَاكَ

رو سے سب اسم اور هل اٹک پڑھنا سنت ہے ایک شہر میں چند جگہ جمعہ جائز ہے اور امام ابوحنیفہ کی ایک

اعظم سوائے یک جائز نیست و اگر چند جا جمعہ گزارده شود اول صحیح باشد نہ بعد آں و

روایت کی رو سے ایک جگہ کے علاوہ جائز نہیں اگر چند جگہ جمعہ پڑھا گیا تو پہلا صحیح ہوگا اور اس کے بعد کا صحیح

مروئی از ابو یوسف آن است کہ در میانہ شہر اگر نہر جاری باشد ہر دو جانب آں دو

نہ ہوگا امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ شہر کے بیچ میں اگر نہر جاری ہو تو اس کے دونوں طرف (یعنی) دو

نہ سجون - قیدی - ہر کہ - یعنی اگر امام کے سلام پھیرنے سے قبل توڑی سی نماز ہی امام کے ساتھ شریک ہو گیا ہے تو جمعہ کی نماز کچھ کر باقی نماز ہے - نزدیک امام محض حسب کے نزدیک جمعہ کی

نماز بھی چلے گی جب کہ امام کے ساتھ کم از کم دوسری رکعت رکوع میں شریک ہو ورنہ امام کے بعد کی نماز ظہر کچھ کر پڑھے نہ سکتی - یعنی قیدی کے لئے چلے کرنا - بیچ - غریب و فروخت وغیرہ

نہ ممنوع باشد - ہر وہ چیز بھی نہ کرے جو نماز کی حالت میں نہیں کی جاسکتی - اذان دوم - وہ اذان جو خطبہ سے متصل پڑھی جاتی ہے - آنحضرت کے زمانہ میں صرف ہی اذان تھی - حضرت عثمان کے

زمانہ میں صحابہ کے مشورے سے پہلی اذان شروع ہوتی ہے - سترتہ ٹوند - یعنی اپنی جگہ بیٹھیں وہیں اور رُخ امام کی طرف کریں - چند جا - اس مسئلہ میں چند روایتیں ہیں (۱) ایک شہر میں مطلقاً

چند جگہ جمعہ جائز ہے (۲) ایک شہر میں صرف ایک جگہ جمعہ جائز ہے (۳) بڑے شہر میں دو جگہ جمعہ جائز ہے (۴) بڑے شہر میں جب کہ درمیان میں کوئی بڑی نہر جاری ہو دو

جگہ جمعہ جائز ہے



جمعہ خواندن جائز است۔

جمعہ پڑھا جب نزل ہے

مسئلہ در نماز ہائے واجبہ۔ سوائے نماز پنجگانہ دیگر نماز نزد اکثر ائمہ واجب نیست

واجب نمازوں میں پنجگانہ نمازوں کے علاوہ اور کوئی نماز اکثر ائمہ کے نزدیک واجب نہیں

ونزد امام اعظم و ترہم واجب است و عید الفطر و عید الاضحیٰ نیز واجب

اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک واجب نہیں اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک نماز عید الفطر اور عید الاضحیٰ بھی واجب ہیں

است و نزد غیر ادا ایں ہر سہ نماز سنت است مسئلہ۔ وتر سہ رکعت است نزد

اور امام ابوحنیفہ کے علاوہ کے نزدیک یہ تینوں سنت ہیں امام ابوحنیفہ کے نزدیک ایک سلام

امام اعظم بیک سلام در ہر سہ رکعت فاتحہ و سورۃ خواندن و بعد قراءت پیش از

کے ساتھ وتر کی تین رکعتوں میں تینوں رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور سورۃ اور قراءت کے بعد رکوع سے

رکوع در رکعت سوم قنوت خواند تمام سال و نزد شافعی قنوت در نصف اخیر رمضان

پہلے تیسری رکعت میں دعائے قنوت سارے سال پڑھے اور امام شافعی کے نزدیک قنوت رمضان شریف کے نصف

سنت است و قنوت نزد اکثر ائمہ بعد رکوع در قنوت مسنون است مسئلہ۔ قنوت در

اخیر میں مسنون ہے اور قنوت اکثر ائمہ کے نزدیک رکوع کے بعد قنوت میں (رکوع سے کھڑے ہو کر) مسنون ہے نماز میں

نماز فجر بدعت است و نزد شافعی سنت و مستحب آن است کہ در رکعت اولیٰ از وتر سبح

قنوت بدعت ہے اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے اور مستحب یہ ہے کہ وتر کی پہلی رکعت میں سبح

اسم و در رکعت دوم قل یا ایہا الکافرؤن و در رکعت سوم قل هو اللہ احد خواند۔ مسئلہ۔

اسم اور دوسری رکعت میں قل یا ایہا الکافرؤن اور تیسری رکعت میں قل هو اللہ احد پڑھے مسئلہ

نماز عید را شرائط و وجوب و ادا مثل نماز جمعہ است مگر آنکہ خطبہ در آل شرط

نماز عید کے واجب ہونے اور ادا کی شرطیں نماز جمعہ کی مانند ہیں البتہ نماز عید میں خطبہ شرط

نیست بلکہ دو خطبہ مثل جمعہ بعد نماز عید مسنون است در آل خطبہ مناسب آل روز

نہیں بلکہ جمعہ کی طرح دو خطبے نماز عید کے بعد مسنون ہیں ان خطبوں میں اس دن کے مناسب

لے وتر ہم امام صاحب کے نزدیک وتر عید میں بھی واجب ہے۔ دوسرا امام اس کو سنت مانتے ہیں۔ یہ کہ سلام یعنی مغرب کی نماز کی طرح لہ قنوت خواند۔ یعنی نماز اور سورت پڑھنے کے بعد

تیسری رکعت کی طرح فاتحہ اٹھائے اور بعد فاتحہ باندھ کر دعا پڑھے۔ حضرت ابن مسعود وال دعائے قنوت اللہم انا نستعینک الخ تو شہر ہے کہ ایک دوسری دعا بھی امام ابوہنبلہ کی کتابوں

مذکور ہے جو مختصر صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن رضی اللہ عنہما سے روایت کی اور وہ ہے اللہم اہدیٰ فی من ہدیتک و عافیٰ فی من عافیٰ و توفیقی فی من توفیت و باسراک فی من اعطیت و فی من شرت ما قضیت انک تقضی ولا یقضی علیک و انک لا یذل من و الیت ولا یبیر من عادیٰ تبارکت ربنا و تعالیٰ انت تستعوزک و تتوب الیک لہ قنوت۔ یعنی رکوع کے بعد جب کھڑا ہوا۔ خطبہ۔ ہذا بدو خطبہ کے بھی نماز ہو جائے گی۔ اگرچہ مکروہ ہو۔



احکام صدقہ فطر یا احکام اضحیہ و تکبیرات تشریح بیان کند مسئلہ۔ روز عید الفطر

صدقہ فطر یا قربانی کے احکام اور تکبیرات تشریح کے متعلق بیان کرے عید الفطر کے دن

سنت آنت کہ اول چیزے بخورد و صدقہ فطر دہد و سواک کند و غسل کند و احسن ثياب

پیدا گاہے پہلے کوئی چیز کھا لینا اور صدقہ فطر دینا اور سواک کرنا اور غسل کرنا اور موجود پکڑوں میں

پوشد و خوشبو استعمال نماید و تکبیر گویاں بہ مصلی رود لیکن جہر بہ تکبیر نہ کند و چوں آفتاب

سہ سے اچھے پڑے پہننا اور خوشبو استعمال کرنا اور تکبیر کتنے ہوئے عید گاہ جانا مسنون ہے مگر تکبیر زور سے نہ پڑھے

بلند شود و چشم خیرگی نماید ازاں وقت تا پیش از زوال وقت نماز عیدین است و چوں

اور جب آفتاب بلند ہو جائے اور سورج بدنگاہ نہ ٹھہرے اس وقت سے لے کر زوال سے پہلے پہلے تک عیدین کی نماز کا

نماز عید خواند بعد تحریمہ در رکعت اولیٰ بہ تکبیر زوائد گوید و باہر تکبیر ہر دو دست

وقت ہے جب نماز عید پڑھے تو تحریمہ کے بعد پہلی رکعت میں تین تکبیریں زائد اور ہر تکبیر کے ساتھ دونوں ہاتھ

بردارد و بعد تکبیرات ثنا خواند و در رکعت دوم بعد قرائت پیش از رکوع سہ تکبیرات

اٹھائے اور تکبیرات کے بعد ثنا پڑھے اور دوسری رکعت میں قرائت کے بعد رکوع سے پہلے تین زائد تکبیریں

زوائد گوید و باہر تکبیر ہر دو دست بردارد پستہ تکبیر رکوع گوید این تکبیر رکوع در نماز

کے اور ہر تکبیر کے ساتھ دونوں ہاتھ اٹھائے پھر رکوع کی تکبیر کے یہ رکوع کی تکبیر نماز عید

عید واجب است اگر فوت شود سجدہ سہولازم گردد و نماز عید اگر کسے ہمراہ امام

میں واجب ہے اگر فوت ہو جائے تو سجدہ سہولازم ہوگا (معاذین نے عیدین اور جمعہ کو مستثنیٰ کیا ہے کہ ان میں سجدہ

در نیابد آں راقضانیست و اگر بہ عذرے نماز عید الفطر از امام و قوم فوت شود روز دوم

ادا نہیں کیا جائے گا اگر کسی شخص کو امام کے ساتھ نماز عید نہ ملے تو اسکی قضا نہیں ہے اگر عذر کی بنا پر عید الفطر کی نماز امام اور قوم (مسلمانوں)

اذا کنند نہ بعد ازاں و عید الاضحیٰ را تاخیر تا دوازدهم جائز است۔ مسئلہ۔

کی فوت ہو جائے تو دوسرے دن ادا کریں مگر اس کے بعد نہیں نماز عید الاضحیٰ باہر تین دن تک تاخیر اور عذر کی بنا پر ۱۲ تک جائز ہے مسئلہ

عید الاضحیٰ مثل عید الفطر است مگر آنکہ مستحب آنت کہ بعد نماز از

عید الاضحیٰ عید الفطر کی مانند ہے البتہ مستحب اس میں یہ ہے کہ نماز عید کے بعد

لہ اضحیہ قربانی تکبیرات تشریح۔ وہ تکبیریں جو بقر عید کے عید کی قربانی کے موقع سے تیرہویں کی تکبیر تک پڑھی جاتی ہیں۔ اول۔ یعنی عید گاہ میں جانے سے قبل تاکہ روزے کا

شہ زہبے سے صدقہ فطر دہد۔ اگر گھوس دے تو ایک سیر گیارہ چھٹا گھوس دے اور جو تین سیر چھٹا گھوس دینے ہوں گے۔ احسن ثياب۔ یعنی اس کے پاس جو بہترین پکڑے

ہوں۔ مصلیٰ عید گاہ۔ تہرہ۔ تاواز بلند پڑھنا۔ چشم خیرگی نماید۔ یعنی سورج بدنگاہ جسم کے تکبیرات زوائد۔ چونکہ تکبیریں عام نمازوں میں نہیں ہیں اس لیے زوائد کہلاتی ہیں

دست بردارد۔ یعنی جس طرح تکبیر عید میں ہاتھ اٹھائے جاتے ہیں۔ پیش از رکوع۔ لہذا دونوں رکعتوں کی قرائت زائد تکبیروں کے کچا جائے گی کہ سجدہ سہولازم۔ بعض فقہاء کے نزدیک

موجود ہیں سجدہ سہولازم نہیں کیا جاتا ہے۔ عذرے۔ مثلاً بارش وغیرہ تا دوازہم۔ یعنی اگر جمہوری کی وجہ سے بقر عید کی نماز کی جماعت اس دن نہ ہو سکے تو پھر کوئی

تکبیر ہو سکتی ہے۔



اضحیٰ خود بخورد و قبل نماز ہم خوردن مکروہ نیست و اضحیٰ پیش از نماز عید جائز نیست و تکبیر در

اپنے قربانی کے گوشت میں سے کھائے نماز سے پہلے بھی کھانا مکروہ نہیں ہے اور قربانی نماز عید سے پہلے جائز نہیں

راہِ مصلیٰ در عید الاضحیٰ بکھرمی گفتہ باشد مسئلہ تکبیرات تشریح بعد ہر نماز

عید گاہ کے راستہ میں عید الاضحیٰ میں تکبیر زور سے کہی جائیگی مسئلہ تکبیرات تشریح ہر فرض نماز کی

فرض بجماعت گزار دہ شود بر مقیم مبصر واجب است از صبح روز عرفہ تا عصر روز عید نزد

جماعت کے بعد پڑھنی چاہئیں یہ تکبیریں شہر میں مقیم ہر روز تاریخ کی صبح سے بارہویں تاریخ کی عصر تک واجب ہیں یہ

امام اعظم و تا عصر تاریخ سیزدہم نزد صاحبین و فتویٰ بر آنت و اگر زن یا مسافر اقتداء

امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک تیرہویں تاریخ کی عصر تک واجب ہیں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے اگر

بمقیم کند برآہا ہم تکبیر واجب شود بگوید یکبار باواز بلند اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا

عزت یا مسافر مقیم کی اقتداء کرے تو اس پر بھی تکبیر واجب ہوگئی ایک مرتبہ بلند آواز سے اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا

اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد اگر امام ترک کند تا ہم مقتدی ترک نہ کند

اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد کما چاہئے اگر امام ترک کرے تو بھی مقتدی ترک نہ کرے

فصل در نوافل سنت قبل نماز فجر دو رکعت است سورۃ کافرون و اخلاص در آل

نوافل کے بیان میں نماز فجر سے قبل دو رکعت مسنون ہیں ان میں سورۃ کافرون اور سورۃ اخلاص پڑھے اور

خواند و پیش از نماز ظہر و جمعہ چہار رکعت است بیک سلام و بعد ظہر دو رکعت است و بعد

نماز ظہر اور جمعہ سے پہلے ایک سلام کے ساتھ چار رکعات مسنون ہیں اور ظہر کے بعد دو رکعتیں اور جمعہ کے

جمعہ چہار رکعت است و نزد ابی یوسف شش رکعت و مستحب آنت کہ چہار

بعد چار رکعات اور امام ابو یوسف کے نزدیک چھ رکعات ہیں اور مستحب یہ ہے کہ نماز

رکعت بعد ظہر گزارد بدو سلام و پیش از نماز عصر دو رکعت یا پہار رکعت

ظہر کے بعد چہار رکعات دو سلاموں سے پڑھے اور نماز عصر سے قبل دو یا چہار رکعات

لے اضحیٰ قربان کا جائزہ بخورد۔ قربانی کا گوشت اگر بالہ کی طرف سے ہندوں کے لیے کھانا ہے تو سانسب کہ اس کی دعوت کے کھانے کو کھائے نہ و اضحیٰ پیش و دینا والوں

کے لیے قربانی کرنے کا وقت بقر عید کے دن صبح صادق طلوع ہونے کے بعد شروع ہوجاتا ہے اور شرکاءوں کے لیے عید کی نماز کے بعد شروع ہوتا ہے اور قربانی کا آخری وقت

بارہویں تاریخ کو صبح ڈوبنے تک رہتا ہے۔ قربانی رات میں کرنا مکروہ ہے۔ جھیر، دہر، جرا، جری صرف ایک آدمی کی طرف ہو سکتا ہے۔ گائے، بیل، جھینس دو سال کی اور اونٹ

پانچ سال کا ہونا ضروری ہے۔ بکھر باواز بلند۔ تہ تکبیرات۔ جماعت کے بعد سلام بکھرتے ہی تکبیر باواز بلند کہنی چاہئیں۔ جماعت۔ صاحبین کے نزدیک تین فرض پڑھنے سے پہلے

تکبیریں واجب ہیں۔ مقیم۔ اگر مسافر جماعت میں شریک ہے تو اس پر بھی واجب ہیں۔ عرفہ بقر عید کے عید کی فوج تاریخ۔ تا عصر یعنی آٹھ نمازوں کے بعد۔ اللہ اکبر اللہ

سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے۔ خدا کے علاوہ کوئی معبود نہیں۔ اللہ سب سے بڑا ہے اور خدا ہی ہے تو علیہ ہے کہ خواندہ اخصوئے سے دونوں سوئیں ان

سنتوں میں پڑھنا ثابت ہے۔ ظہر۔ اگر ان چار سنتوں کو پہلے نہ پڑھے تو بعد میں پڑھے۔ بیک سلام۔ یعنی چار رکعتوں کی نیت بانڈھ کر آخر میں سلام

پھیرے۔ بدو سلام۔ یعنی دو دو رکعتوں کی نیت بانڈھے۔



مستحب است و بعد نماز مغرب دو رکعت سنت است و بعد ازاں شش رکعت دیگر

مستحب ہیں اور نماز مغرب کے بعد دو رکعتیں مسنون اور ان کے بعد مزید چھ رکعات

مستحب است آل راصلوۃ اللذیہین گویند و بروایت بعد نماز مغرب بست رکعت

مستحب ہیں یہ صلوۃ الوداین کہلاتی ہیں اور ایک روایت میں نماز مغرب کے بعد بیسٹل رکعات

آمدہ و پیش از عشاء چہار رکعت مستحب است و بعد عشاء دو رکعت سنت است چہار

منقول ہیں نماز عشاء سے قبل چار رکعات مستحب ہیں اور عشاء کے بعد دو رکعات مسنون ہیں ان دو کے

رکعت دیگر مستحب است و بعد وتر دو رکعت نشہ خواندن مستحب است در رکعت

بعد مزید چار رکعات مستحب ہیں اور وتر کے بعد دو رکعات بیٹھ کر پڑھنا مستحب ہے پہلی رکعت

اولیٰ اذا نزلت الارض و دو رکعت ثانیہ قل یا ایہا الکفرون خواند و نماز تہجد

میں اذا نزلت الارض اور دوسری رکعت میں قل یا ایہا الکفرون پڑھے اور نماز تہجد

سنت مؤکدہ است پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم گاہے ترک نہ فرمودہ و اگر احتیاطاً فوت شدہ

سنت مؤکدہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی نماز تہجد ترک نہیں فرمائی اور اگر اتفاقاً فوت ہو

دوازدہ رکعت در روز قضا فرمودہ و نماز تہجد از چہار رکعت کمتر نیامدہ و از دوازدہ رکعت

کمی تو دن میں بارہ رکعات کی قضا فرمائی اور نماز تہجد کی تعداد چار رکعات سے کم نہیں اور بارہ رکعات سے بھی

زیادہ ہم بہ ثبوت نہ پیوستہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نماز وتر بعد تہجد می خواند سنت ہمیں است

زیادہ کا ثبوت نہیں لا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز وتر تہجد کے بعد پڑھا کرتے تھے مسنون یہی

ہر کہ بر نفس خود اعتماد باشد و تر بعد تہجد آخر شب بخواند کہ این بہتر است و اگر اعتماد نباشد

ہے جس شخص کو اپنے اور اعتماد ہو (کہ وہ اٹھ سکے گا) وتر تہجد کے بعد رات کے آخری حصہ میں پڑھے کہ یہ بہتر ہے اور اگر اعتماد ہو

پیش از خواب بخواند کہ احتیاط در آنست پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم گاہے تہجد مع وتر ہفت

تر احتیاط اس میں ہے کہ سونے سے پہلے پڑھے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی نماز تہجد کی وتر سمیت سات

لہ اور ابن خدا کی طرف رجوع کرنے والے قرآن میں ہے۔ خدا آوین کی مغفرت فرمائے گا۔ تہجد حدیث میں آیا ہے کہ جب آنحضرت تہجد کی نماز کے لئے اٹھتے تھے تو دعا پڑھتے

تھے۔ اللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قَيُّمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ وَمَنْ فِيهِنَّ وَ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ وَمَنْ فِيهِنَّ وَ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ وَ وَعَدْلُكَ الْحَقُّ وَالنَّامُوسُ

حَقٌّ وَالْبَيْكُونُ حَقٌّ وَ مُحَمَّدٌ حَقٌّ وَ الشَّعَاعَةُ حَقٌّ اللّٰهُمَّ لَكَ أَمْنٌ وَ لَكَ أَمْنٌ وَ عَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَ أَيْدِيكَ أَيْدِيَّتِي وَ بِرِكَ حَاصِمَتٌ وَ أَيْدِيكَ حَاصِمَتٌ فَاعْفُ عَنِّي

فَاعْفُ عَنِّي وَ مَا أَحْرَضْتُ وَ مَا أَسْرَعْتُ وَ مَا أَعْلَنْتُ وَ مَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّرُ وَ أَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَلَا إِلَهَ عِوَاذُكَ۔

نہ احتیاطاً۔ کبھی چار رکعت۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد کی نماز میں چار رکعتوں سے کم اور بارہ رکعتوں سے زیادہ پڑھنا ثابت نہیں۔ نماز وتر یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی

نماز تہجد کے بعد پڑھتے تھے۔ اعتماد باشد۔ یعنی اس کو اپنے اوپر پورا بھروسہ ہے کہ آخر رات میں میری آنکھ ضرور کھل جائے گی تو رات کی نماز تہجد کے بعد پڑھے اس لئے کہ یہی سنت

ہے کہ سنت باطلہ روز ہوسکتا ہے کہ آنکھ ایسے وقت کھلے جب وتر قضا ہو جائے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اولیٰ شب میں پڑھ لیا کرتے تھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ

آخر شب میں پڑھتے تھے۔



رکعت خواندہ و گاہے یازدہ و گاہے سیزدہ و گاہے پانزدہ و گاہے دوگانہ دوگانہ و گاہے

رکعات اور کبھی گیارہ اور کبھی تیسرہ اور کبھی پندرہ رکعات پڑھی ہیں اور کبھی دو دو رکعات اور کبھی

چہارگانہ و گاہے مجموع بیک سلام و گاہے ہر دوگانہ بوضوئے جدید و مسواک

چار چار رکعات اور کبھی تمام رکعات ایک سلام کے ساتھ پڑھی ہیں اور کبھی ہر دو رکعات نیا وضو اور مسواک کر کے ادا

خواندہ و بعد ہر دوگانہ بخواب رفتہ و باز بیدار شدہ و طول قیام در تہجد بسیار

فرمائی ہیں اور ہر دو رکعات کے بعد (بھی) سوکر بیدار ہوتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد میں اتنا طول قیام

می فرمود تا بحدیکہ پائے مبارک درم کردہ و منشق شدہ گاہے چہار رکعت گزاردہ در

فرماتے کہ پائے مبارک متورم ہو کر پھٹ جاتے کبھی چار رکعات ادا فرماتے پہلی

رکعت اولیٰ سورۃ بقرہ و در ثانیہ سورۃ آل عمران و در ثالثہ سورۃ نساء و در رابعہ

رکعت میں سورۃ بقرہ اور دوسری میں سورۃ آل عمران اور تیسری میں سورۃ نساء اور چوتھی میں

سورۃ مادہ خواندہ و بقدرے قیام کردہ ہماں قدر رکوع و پہنچاں قوم و پہنچاں سجود و پہنچاں جلسہ

سورۃ مادہ تلاوت فرماتے جتنی دیر قیام فرماتے اسی اعتبار سے رکوع فرماتے اسی طرح قوم و اسی طرح سجود اور اسی

اداء فرمودہ و گاہے در یک رکعت میں چہار سورہ جمع فرمودہ و حضرت عثمان

طرح جلسہ ہوتا اور کبھی ایک رکعت میں ان چاروں سورتوں کی تلاوت فرماتے تھے اور حضرت عثمان رضی اللہ

رضی اللہ عنہ در یک رکعت و تر تمام قرآن ختم کردہ لیکن مستحب آنت کہ ہر روز آنقدر

عزت و تزی ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کرتے تھے مگر مستحب یہ ہے کہ روزانہ اتنا

بخواند کہ دوام برآں توں کرد در ناہے یک ختم کند یا دو ختم یا سہ ختم و اکثر صحابہ در مفت

پڑھے جس پر دوام ہو سکے ایک ہیمنہ میں ایک ختم کرے یا دو یا تین ختم کرے اکثر صحابہ کرام کا

شب ختم می فرمودند شب اول سے سورۃ بقرہ و آل عمران و نساء شب دوم پنج سورہ باز

مہمل سات راتوں میں ختم کا تھا پہلی رات میں تین سورتیں سورۃ بقرہ و آل عمران اور نساء دوسری رات میں پانچ سورتیں پھر

ہفت سورہ باز نہ باز یازدہ باز سیزدہ باز تا آخر قرآن و اس ختم را فنی بشوق

سات سورتیں پھر نو پھر گیارہ پھر تیرہ پھر آخر قرآن تک اس ختم کو "فنی بشوق"

لہ یازدہ یعنی مع قرآن کے گیارہ رکعتیں دو گانہ دو گانہ یعنی دو دو رکعتوں پر سلام پھیر دیتے تھے۔ مجموعہ بیک سلام یعنی جس قدر رکعتیں پڑھیں ایک نیت سے پڑھیں اور آخر میں سلام

پھیرا کے طول قیام یعنی زیادہ دیر تک کھڑے ہو کر قراوت فرمایا کرتے تھے۔ منشق شدہ یعنی پیروں کا دم چھٹ جاتا تھا۔ ہماں قدر یعنی جس قدر قرآن پڑھنے میں وقت

گنتا تھا۔ رکوع۔ سجدے۔ قومہ۔ جلسہ میں سے ہر ایک میں اسی قدر وقت فرماتے تھے۔ چہار سورہ یعنی سورۃ بقرہ، آل عمران، نساء، مادہ۔ دم۔ ہمیشہ۔ آنحضرت نے

فرمایا اللہ کو وہ عبادت زیادہ پسند ہے جو برابر ادا کی جاتی رہے۔ ختم کند۔ پورا قرآن پڑھے۔ شب اول۔ پورے قرآن میں ایک سو چودہ سورتیں ہیں۔ پہلی شب میں تین

پڑھے۔ دوسری شب میں پانچ یعنی تیسری شب میں سات۔ چوتھی شب میں نو۔ پانچویں شب میں گیارہ۔ چھٹی شب میں تیرہ اور ساتویں شب میں چھتیس رکعت یعنی فنی بشوق۔ اس

جملے میں ہر حرف سے اس سورت کی طرف اشارہ نکلتا ہے۔ جس سورت سے مذکورہ تعداد کے مطابق پڑھنے سے ہر شب کو قراوت شروع ہوگی فت سے تا آخر ماہیہ (یعنی اگلے صوفیوں پر)



می نامند و قرآن بترتیل خواند و مستحب آنست که نماز صبح بجماعت بخواند تا بلند شدن

بجستے ہیں اور قرآن پاک ترتیل (بظہر بظہر کراں طرح تلاوت کرے کہ حرف صحیح ادا ہوں) سے پڑھے۔ مستحب یہ ہے کہ نماز فجر باجماعت پڑھ کر

آفتاب در ذکر مشغول باشد آن زمان دو گانہ نفل گزارد ثواب یک حج و یک عمرہ کامل

آفتاب بلند ہونے تک ذکر میں مشغول رہے آفتاب بلند ہونے کے بعد دو رکعات نفل پڑھے ایک حج اور ایک سال عمرہ کا

در یابد و اگر چہار رکعت اول روز بخواند حق تعالیٰ می فرماید کہ تا آخسر روز او را کفایت

ثواب حاصل کرے اگر دن کے اول حصہ میں چار رکعات پڑھی جائیں تو حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ دن کے آخری حصہ تک اس

کنتم و این را نماز اشراق گویند و چون آفتاب گرم شود پیش از زوال نماز صبحی ہشت

کے لئے نجات کرتا ہوں اسے نماز اشراق کہتے ہیں اور جب آفتاب گرم ہو جائے زوال سے پہلے نماز چاشت آٹھ رکعات

رکعت از پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم مروی گشتہ و بعد زوال پیش از ظہر چہار رکعت نفل

پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے اور زوال کے بعد نماز ظہر سے پہلے چار رکعات نفل

مرومی گشتہ و ہر گاہ وضو جدید کند تحیتہ الوضو دو گانہ سنت است و ہر گاہ در مسجد در آید

منقول ہیں اور جس وقت نیت و نماز وضو کی جائے تو دو رکعات تحیتہ الوضو پڑھنا سنت منون ہے اور مسجد میں آنے

دو رکعت تحیتہ المسجد سنت است و بعد عصر تا مغرب در ذکر الہی مشغول ماندن سنت

تو دو رکعات تحیتہ المسجد پڑھنا سنت ہے اور نماز عصر کے بعد سے مغرب تک اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول

است مسئلہ جماعت در نفل مکروہ است مگر در رمضان سنت است کہ بسنت

رہنا سنت ہے۔ نفل باجماعت مکروہ ہے البتہ رمضان شریف میں بیسٹا رکعات دس

رکعت بدہ سلام بگزارد باجماعت در ہر رکعت وہ آیت خواند تا در تمام رمضان ختم قرآن

مسلموں کے ساتھ باجماعت پڑھنا سنت ہے ہر رکعت میں دس آیتیں پڑھے تاکہ رمضان کے ختم تک

وضو کر شہ سے آگے پہلی شب میں اس سے شروع کرے اور سورہ بقرہ، آل عمران، نسا، پڑھے گا ثواب دوسری شب میں مادہ سے شروع کرے گا۔ تم سے اس کی طرف اشارہ ہے اور

اس کو پانچ سو تیس پڑھتی ہیں تو اب تیسری شب میں وہ سورہ بقرہ سے شروع کرے گا۔ تم سے اس کی طرف اشارہ ہے۔ پانچویں شب میں سورہ شورا سے شروع کرے گا۔ تم سے اس کی طرف اشارہ ہے۔ چھٹی شب میں سورہ اعراف سے شروع کرے گا۔ تم سے اس کی طرف اشارہ ہے۔ ساتویں شب میں سورہ قیامت سے شروع کرے گا۔ تم سے اس کی طرف اشارہ ہے۔

وصفہ ہذا لے ترتیل قرآن کو بظہر بظہر کہ حرفوں کی صحیح ادا ہونے کے ساتھ تلاوت کرنا ہے در ذکر سبحان اللہ، الحمد للہ، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ استغفر اللہ اللہ الذی لا الہ الا اللہ الحق الفقیوم و آشوب ائیسہ، اللہ صلی علی سیدنا و مولانا محمد بن علی الہدیٰ و صلواتہ و سلامہ و بکرمہ علیٰ سنیہ و

مَعْلُومٌ لَکَ فَراد مغرب کی نماز کے بعد سو بار پڑھنا بہت مفید ہے۔ اشراق۔ سورج کا طلوع ہونا۔ چوتھی یا نماز سورج نکلے ہونے سے اس لئے اس کو صلوٰۃ اشراق کہتے ہیں۔

ہشت۔ حضرت ام ابی بنی نے بیان فرمایا کہ آنحضرت نے چاشت کے وقت آٹھ رکعتیں پڑھیں۔ تحیتہ الوضو۔ یہ دو رکعتیں غسل کے بعد بھی سنت ہیں۔ بعد عصر۔ چوتھی نوافل پڑھنا جائز نہیں۔ لہذا وظیفہ پڑھ لیا جائے تب بیست رکعت۔ حضرت عمر نے تراویح کی بیس رکعت مروج کیں۔ امام ابو حنیفہ نے اس کی دلیل دریافت کی تو فرمایا

کہ حضرت عمر حضرت کو رواج دینے والے نہ تھے۔ لہذا معلوم ہوا کہ حضرت عمر نے پہلی کوئی نفل موجود تھی۔ ورنہ وہ ایسا نہ کرتے اور اگر حضرت عمر کا منہ اپنا بھی مانا جاوے

تو شاہد اولیٰ اللہ نے تصریح کی ہے کہ خلفائے راشدین نے غسل کے سنت سے اگرچہ کم۔ لیکن مجتہدین کے اجتہاد سے بہت بلند رواج حاصل ہے۔ آنحضرت نے ارشاد فرمایا۔ میری سنت اور خلفائے راشدین کی سنت کا اتباع کرو۔ وہ آیت۔ پوسے قرآن میں جنھوں کی قراءت کے مطابق چھ ہزار دو سو چھتیس آیتیں ہیں۔ اگر دس آیتیں ہر رکعت میں پڑھی رقیب اللہ صلی



شود و از کس قوم ازین کم نہ کند و اگر قوم راغب باشد در تمام رمضان دو ختم یا سہ ختم یا چہار

قرآن پاک ختم بر جائے اور لوگوں کی مستی کے باعث اس مقدار میں کمی نہ کرے اگر لوگ راغب ہوں تو پورے رمضان میں دو یا تین یا چار

ختم کند و بعد ہر چہار رکعت بمقدار آں چہار رکعت جلسہ کند و بند کر مشغول باشد و این تراویح

ختم کر لے جائیں ہر چہار رکعت کے بعد چار رکعتوں کے بقدر بیٹھے دسے ترویج کتے ہیں اور ذکر میں مشغول ہے۔ اس نماز کو تراویح

گویند و بعد تراویح و تہ بجماعت گزارد و سوائے رمضان و تہ بجماعت مکرودہ است

کتے ہیں اور تراویح کے بعد تہ بجماعت پڑھے اور رمضان کے علاوہ تہ بجماعت پڑھنا مکروہ ہے

نماز استخارہ۔ اگر کارے در پیش آید سنت است کہ استخارہ کند وضو کند و دو گانہ

اگر کوئی کام در پیش ہو تو سنون یہ کہ استخارہ کرے یعنی وضو کر کے دو رکعت

نفل گزارد و بعد دو گانہ حمد خدا و درود بر پیغمبر علیہ السلام و این دعا بخواند اللھم انی

نفل پڑھے اور اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود اور یہ دعا پڑھے یا اللہ میں تجھ سے

اَسْتَخِيْرُكَ بِعِلْمِكَ وَاسْتَفْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَاسْئَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيْمِ يَا اَنْتَ

جھلائی مانگتا ہوں اس کام میں تیرے علم کی مدد سے اور قدرت مانگتا ہوں تجھ سے جھلائی حاصل ہونے پر تیری قدرت کے وسیلے کے ساتھ اور تجھ سے اپنی مراد

تَقْدِيْرُ وَلَا اَقْدِيْرُ وَتَعْلَمُ وَلَا اَعْلَمُ وَاَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوْبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ

مانگتا ہوں تیرے بڑے فضل سے پس بے شک تو قدرت رکھتا ہے ہر چیز پر اور میں کسی چیز پر قدرت نہیں رکھتا اور تو جانتا ہے میں نہیں جانتا اور تو بہت جانتے والا ہے غیب

هٰذَا الْاَمْرُ خَيْرٌ لِّيْ فِيْ دِيْنِيْ وَدُنْيَايْ وَعَاقِبَةِ اَمْرِيْ فَقَدِّرْ لِيْ شَرَّ بَارِكْ

کی باتوں کا یا اللہ اگر تو جانتا ہے کہ بیشک یہ کام بہتر ہے میرے لئے میرے دین اور میری دنیا اور میری زندگی اور میرے انجام کار میں پس جو جو کچھ اس کو میرے لئے

لِيْ فِيْهِ وَاِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّهٗ شَرٌّ لِّيْ فِيْ دِيْنِيْ اَوْ دُنْيَايْ اَوْ عَاقِبَةِ اَمْرِيْ فَاصْرِفْهُ

اور اس کو آسان کر میرے لئے پھر رکھتے میرے لئے اس میں اور اگر تو جانتا ہے کہ بیشک یہ کام بڑا ہے میرے لئے اور میرے دین اور میری دنیا اور میری

عَنِّيْ وَاصْرِفْنِيْ عَنْهٗ وَاَقْدِرْ لِيْ الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ رَضِيْنِيْ بِهٖ ۵

زندگی اور میرے انجام کار میں پس جیسا کہ مجھ سے اور جیسا کہ مجھ کو اس سے اور کچھ کر اور جو کچھ میرے لئے نیکی جہاں کہیں بھی ہو پھر رضی کر مجھ کو اس کے ساتھ

رخصت کر دے آگے جائیں گی تو ایک شب میں دوسرا بیتیں ہوں گی۔ اس حساب سے پورا قرآن تیس راتوں میں بھی نہ ہو سکے گا۔ بعض بزرگ ستائیسویں شب کو شب قدر کے

خیال سے ختم کر پندہ کرتے تھے قرآن نے اپنے زمانے کے نزاعوں کا پتلا چامیس رکوع قرار دیا ہے تاکہ ہر رکعت میں ایک رکوع پڑھنے سے ستائیسویں شب کو ختم ہو سکے۔

احادیث صحیحہ میں ہے کہ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقَدِيْسِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ وَالْقُدْرَةِ الْكَبِيْرَةِ وَالْعَبْرِيَّةِ وَالْمُعْجَزَاتِ مُحَمَّدَانَ

اَلْمَلِيْكِ الْحَقِيْقِي الَّذِي لَا يَمُوْتُ سُبْحَانَ قُدْرَتِيْ وَرَبِّيْ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ وَالْقُدْرَةِ الْكَبِيْرَةِ وَالْمُعْجَزَاتِ مُحَمَّدَانَ اور دوسری میں قل ہوا اللہ احد پڑھے

اللّٰهُمَّ اِنِّ لَعَلَّيْ اَنْتَ الَّذِي تَطْلُبُ كَرَامَاتِيْ وَتَطْلُبُ كَرَامَاتِيْ وَتَطْلُبُ كَرَامَاتِيْ وَتَطْلُبُ كَرَامَاتِيْ اور تجھ سے قدرت طلب کرتا ہوں۔ جو کچھ تیری چیز پر قدرت ہے اور تجھ سے تیرا فضل چاہتا ہوں بے شک

تو قادر ہے اور میں قادر نہیں۔ تو جانتا ہے میں نہیں جانتا اور تو غیبوں کا جاننے والا ہے۔ لے اللہ اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام میرے لیے بہتر ہے (جس کام کے لیے استعمال کر رہا ہے اس نیک

اس کا ذکر کرے) میرے دین اور دنیا میں اور میرے انجام کار کے لیے تو اس کام کو میرے لئے مقدور فرما دے اور اس کو میرے لیے آسان کر دے پھر میرے لئے اعتنا رکھتے ہوئے

اور اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام میرے لئے بڑا ہے۔ میرے دین اور دنیا اور انجام کار کے لئے تو اس کو مجھ سے اور مجھ کو اس سے ہٹا دے اور میرے لئے جھلائی کو مقدور بنا دے وہ جہاں کہیں بھی ہو اور

اس پر مجھ کو رضی کر دے۔



نماز توبہ۔ اگر معصیت سرزندہ باید کہ زود وضو کند و دو گانہ نماز گزارد و استغفار کند

اگر کوئی گناہ سرزد ہو تو چاہئے کہ بلا تاخیر وضو کرے اور دو رکعات نماز پڑھے اور استغفار اور اس

و ازاں معصیت توبہ کند و برگزشتہ ندامت کشتہ و آئندہ عزم بکند کہ باز مرتکب آن نشوم۔

گناہ سے توبہ کرے اور جو کچھ کہ چکا ہو اس پر نادم ہو اور آئندہ پختہ ارادہ کرے کہ دوبارہ اس گناہ کا ارتکاب نہ کرے

نماز حاجت۔ اگر اورا حاجتے پیش آید وضو کند و دو گانہ نماز گزارد و حمد و صلوة گھنتہ

اگر کوئی ضرورت پیش آئے تو وضو کر کے دو رکعات نماز پڑھ کر حمد و درود کے

اِس دُعَا بِنُوَاذِرِ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ الْحَلِيْمُ الْكَرِيْمُ سُبْحَانَ اللهِ رَبِّ الْعَرْشِ

بعد یہ دُعا پڑھے اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں برابری ہے پاک ہے اللہ جو مالک ہے عرش

الْعَظِيْمِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ اَسْأَلُكَ مُوْجِبَاتِ مَرْضَاتِكَ وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ

عظیم کا سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو پالنے والا سارے جہان کا میں مانگتا ہوں تجھ سے اچھی نصیلتیں جو تیری رحمت کو واجب کرنے

وَالْغَنِيْمَةَ مِنْ كُلِّ بَدْرٍ الْعِصْمَةَ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ وَ السَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ اِثْمٍ لَا تَدْعُ عَلٰى

والی ہوں اور میں تجھ سے وہ کام چاہتا ہوں جو تیری رحمت کو لازم کرنے والے ہوں اور چاہتا ہوں بہتری ہر نیکی اور بچاؤ ہر گناہ سے اور سلامتی ہر

ذَنْبًا اِلَّا غَفَرْتَهُ وَلَا هَمًّا اِلَّا فَزَجْتَهُ وَلَا دِيْنًا اِلَّا قَضَيْتَهُ وَلَا حَاجَةً مِّنْ حَوَائِجِ الدُّنْيَا

گناہ سے نہ چھوڑے لے کوئی گناہ مگر بخش دے تو ان کو نہ چھوڑ تو کوئی علم مگر یہ کہ دور کر تو اس کو اور نہ چھوڑ کوئی قرض مگر ادا کر دے تو اس کو اور نہ چھوڑ

وَالْآخِرَةَ هِيَ لَكَ رِضًا اِلَّا قَضَيْتَهَا يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ ○

تو کوئی حاجت دنیا اور آخرت کی حاجتوں سے کہ وہ تیرے نزدیک اچھی ہو مگر جاری کر دے (ادا کر دے) تو اس کو لے سب ممبرانوں سے بڑھ کر مہربان۔

نماز تسبیح۔ صلوة التسبیح برائے مغفرت جمیع ذنوب صغیرہ و کبیرہ خطا و عمد

صلوة التسبیح تمام چھوٹے اور بڑے گناہوں کی مغفرت کے لئے ہے خواہ وہ گناہ خطا ہوں قصداً خواہ بلا شہیدہ

وعلانیہ در حدیث آمدہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم عم خود عباس رضی اللہ عنہ امومتہ

خواہ ظاہر طور پر حدیث میں آیا ہے کہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے چچا عباس رضی اللہ عنہ کو سکھائی تھی

لے معصیت گناہ۔ استغفار کند۔ توبہ کرے۔ جس کے لئے بہترین طریقہ یہ ہے۔ اَسْتَغْفِرُ اللهَ الَّذِي لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْعَلِيُّ الْغَبِيُّ وَرَأُوْتُكَ اَلَيْسَ بَيْنَ بَارِئِهِ الْفَقْرُ

مَغْفِرَتِكَ اَوْ سَمٌ مِّنْ ذُنُوْبِيْ وَ مَا حَمَلْتُكَ اَسْرًا جَعَلْتَنِيْ مِنْ عِبْدِيْ مِثْلَ تَمِيْمِ بْنِ بَارِئٍ وَ بَعَثَ اللهُ هَرِيْرَةَ اَبِيْ اَتُوْبَةَ اِلَيْكَ مِنْ هَذِهِ الْخَطِيْئَةِ لَدَا مَا جُمِعَ الْيَهُودُ اَبْنَاءُ

پڑھے۔ ندامت۔ شرمندگی۔ عزم۔ بچنے۔ ارادہ۔ مرتکب۔ کرنے والا۔ لہذا اللہ۔ اللہ علیم و کریم کے علاوہ کوئی معبود نہیں ہے۔ وہ خدا جو عرش عظیم کا رب ہے۔ ہر نبیوں سے پاک ہے

اس خدا کے لئے نام تو نہیں ہیں جو دونوں جہان کا پالنے والا ہے۔ میں تجھ سے تیری رحمت کے اسباب بخشش کے ارادوں۔ ہر نیکی میں حصہ۔ ہر بیماری سے بچاؤ۔ ہر گناہ سے

سلامتی کی درخواست کرتا ہوں۔ میرا کوئی ایسا گناہ جس کو تو نہ بخشے کوئی غم جس کو تو نہ ازل نہ کرے۔ کوئی قرض جس کو تو نہ ادا کر دے، نہ چھوڑ اور کوئی ایسی ضرورت خواہ دنیا کی ہو

یا دین کی جس میں تیری رضامندی ہے پورا لے بغیر نہ چھوڑے ارحم الراحمین تہ ذنوب گناہ۔ خطا۔ جہل۔ عمدہ۔ جان بوجھ کر۔ سزا۔ پوشیدہ۔ علانیہ۔ ظاہر علم۔ چچا۔ آخرت۔ آنحضرت نے

پسے چچا کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا۔ چچا تمہیں کیا ایسی چیز نہ یادوں۔ نہ دیدوں۔ جو تمہارے اگلے پچھلے سب گناہ معاف کر دے اور پھر اس نماز کی پوری ترکیب بتا دی۔



بود چہار رکعت در ہر رکعت بعد قراءت پانزدہ بار سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

(اسکی چار رکعات ہیں ہر رکعت میں قراءت کے بعد پندرہ مرتبہ سبحان اللہ الحمد للہ ولا الہ الا اللہ

وَاللَّهُ أَكْبَرُ بخواند و در رکوع دہ بار و در قومہ دہ بار و در سجدہ دہ بار و در جلسہ دہ بار و در

واللہ اکبر پڑھے اور رکوع میں دس مرتبہ اور قومہ میں دس بار اور سجدہ میں دس بار اور جلسہ میں دس بار اور

سجدہ دوم دہ بار و بعد سجدہ دوم نشستہ دہ بار پس در ہر رکعت ہفتاد و پنج بار و در

دوسرے سجدہ میں دس بار اور دوسرے سجدہ کے بعد بیٹھ کر دس بار پس ہر رکعت میں ۷۵ بار اور چار

چہار رکعت سہ صد بار بخواند اگر مقدور داشتہ باشد این نماز ہر روز خواندہ باشد و اگر

رکعت میں تین سو مرتبہ پڑھے اگر یہ نماز روزانہ پڑھے سکے تو ہر روز پڑھے ورنہ

نہ در ہفتہ یک بار و الا در ماہے یک بار و الا در سالے یک بار و الا در تمام عمر یک بار

ہفتہ میں ایک بار یہ بھی نہ ہو سکے تو ہیسزہ میں ایک بار اور یہ بھی ممکن نہ ہو تو سال میں ایک بار یہ بھی نہ ہو سکے

و بہتر آنست کہ در چہار رکعات از مسجات چہار سورہ خواند و مسجات ہفت سورہ

تقریباً ایک بار بہتر یہ ہے کہ چار رکعات میں مسجات میں سے چار سو تین پڑھے اور مسجات کی تعداد سات

است سورۃ بنی اسرائیل و حدید و حشر و صف و جمعہ و تغابن و اعلا۔

ہے اور وہ یہ ہیں سورۃ بنی اسرائیل حدید حشر صف جمعہ تغابن اور اعلا

نماز کسوف۔ چوں آفتاب کسوف کند سنت است کہ امام جمعہ دو رکعت نماز گزارد و

سورج گرہن ہو تو سنون یہ ہے کہ امام جمعہ دو رکعات پڑھے اور ہر رکعت میں

در ہر رکعت یک رکوع کند مثل دیگر نماز و قراءت بسیار دراز خواند و آہستہ و نزدیک

دوسری نمازوں کی طرح ایک رکوع کرے اور قراءت آہستہ اور لمبی ہو اور

صاحبین جہر بقراءت کند و بعد نماز بذکر مشغول باشد تا کہ آفتاب روشن شود

امام ابو یوسف اور محمد کے نزدیک قراءت جہراً زور سے کرے اور نماز کے بعد سورج روشن ہونے تک ذکر میں مشغول رہے

نہ در رکوع۔ رکوع کی تسبیحیں پڑھنے کے بعد۔ در سجدہ۔ سجدے کی تسبیحیں پڑھنے کے بعد۔ بعد سجدہ دوم نشستہ۔ حضرت عبد اللہ بن مبارک پندرہ بار قراءت

سے پہلے اور دس بار قراءت کے بعد رکوع سے پہلے تسبیح پڑھ لیا کرتے تھے اس طور پر پڑھنے سے دو سجدے کے بعد بیٹھ کر پڑھے بدون ہر رکعت میں پچھتر

اور چاروں رکعتوں میں تین سو تسبیحیں ہو جاتی ہیں۔ ہر روز۔ ہر وقت زوال کے بعد فرضوں سے قبل ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کا یہی قول تھا۔

نہ از مسجات۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے اَلْحَمْدُ لِلَّهِ تَكَاثُرًا۔ وَالْعَصْرُ۔ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ۔ قُلْ هُوَ اللَّهُ يَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ

ہے جو آسان ہے۔ کسوف۔ سورج گرہن۔ ایک رکوع۔ امام شافعی ہر رکعت میں دو رکوع مانتے ہیں۔ آہستہ۔ جیسے دن کی تمام نمازوں میں پڑھا جاتا ہے۔ جہر جس طرح

جہر کی نماز میں زور سے پڑھا جاتا ہے۔



و اگر جماعت نہ ہو تو تہب دو یا چار رکعات پڑھے۔ چاند گرہن ہونے، تاریکی بھا جانے شدید ہوا اور زلزلہ

شدت باد و زلزلہ و مانند آل۔

وغیرہ کے وقت بھی اسی طرح کرے

طلب باران۔ برائے استسقاء گاہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقط دُعا فرمودہ

بارش طلب کرنے کے لئے سبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

و گاہے در خطبہ جمعہ دُعا کر دے و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ برائے استسقاء برآمد و استغفار

اور کبھی خطبہ جمعہ میں دُعا فرمائی اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بارش مانگنے نکلے اور محض استغفار

نمود و بس و لہذا نزدِ امامِ اعظم در استسقاء نماز سنتِ مؤکدہ نیست بلکہ گفتہ

فرمایا لہذا امام ابو حنیفہ کے نزدیک استسقاء بارش طلب کرنے کے لئے نماز سنتِ مؤکدہ نہیں ہے

کہ استسقاء دُعا و استغفار است و اگر نماز گزار نہ تھا، تنہا جائز است لیکن

بلکہ کہا گیا ہے کہ استسقاء دُعا و استغفار کا نام ہے اور اگر ایک ایک نماز پڑھیں تو جائز ہے

از نبی صلی اللہ علیہ وسلم بہ روایت صحیحہ در استسقاء نماز بجاعت ثابت شدہ لہذا ابو

نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحیح روایت کے مطابق استسقاء میں نماز باجماعت ثابت ہے لہذا امام ابو

یوسف و محمد اکثر علماء گفتہ اند کہ امامِ ہمراہ جماعتِ مسلمین بمصلیٰ برآید و کفار ہمراہ نباشند و

یوسف اور امام محمد اور اکثر علماء فرماتے ہیں کہ امام المسلمین مسلمانوں کے ساتھ نماز پڑھنے کی جگہ آئے اور مختار ساتھ

و امام بجاعت دو گانہ نماز گزار دو قراءت پھر خواند و بعد نماز مثل عید دو خطبہ خواند

نہوں اور امام دو رکعات نماز جماعت کے ساتھ پڑھے اور قراءت جہری کرے اور نماز کے بعد عید کی طرح دو خطبے پڑھے

و استغفار کند و دعائے استسقاء بادعیہ ماثورہ بخواند اللّٰهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مَغِيثًا مَرِيئًا

اور استغفار کرے اور استسقاء کی دُعا ان دُعاؤں کے ساتھ کرے جو احادیث ثابتہ اور اخصوڑے منقول ہیں لے اللہ ہمیں ایسے بادل سے میرا

لے خشوف، چاند گرہن، غلٹ، اندھیری لے استسقاء۔ بارش مانگنا، خطبہ جمعہ۔ روایات میں ہے کہ ایک مرتبہ بارش نہ ہونے کی وجہ سے آسمان پریشانی تھی۔ اخصوڑے نے خطبہ کے

دوران پریشانی کا ذکر کیا۔ آپ نے اظہارِ شکر بارش کے لیے دُعا فرمائی۔ صحابہ کرام کا بیان ہے کہ عینہ کا آسمان اسے ہلکے خالی تھا۔ اخصوڑے کے دُعا فرماتے ہی بارش شروع ہو

گئی اور پورے ہفتہ بارش رہی۔ اگلے جمعہ کو بارش کی شکریت پر اخصوڑے دوبارہ دُعا فرمائی۔ جب بارش سلسلہ منقطع ہوا۔ بس۔ یعنی نماز نہیں پڑھی تہ جماعتِ مسلمین۔

نماز کے لئے جانے سے پہلے سب مسلمان گناہوں سے توبہ کریں، خیرات کریں، تین روزے رکھیں۔ عاجزی اور فروتنی کے ساتھ معمولی لباس میں پوٹھوں، بزرگوں اور کمزوروں کو آگے لے جا کر

دُعا کی قبولیت کے یقین کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں کہ فرات سے پہلے رکعت میں سورہ قی یا سورہ اعلیٰ اور دوسری رکعت میں قرآنِ شریف پڑھنا مناسب ہے۔ تاوڑہ۔ یعنی وہ دُعاتیں جو

اخصوڑے منقول ہیں لے انہیں ازلے اللہ ہمیں ایسے اسے سیراب فرما جو مدگار ہو، خوشگوار ہو۔ شادابی پیدا کرنے والا ہو، نفع رساں ہو کہ ضرور رساں، جلد ہو، نہ کہ بدیر، روئیدگی

پڑھانے والا ہو۔ لے اللہ اپنے بندوں کو اور جانوروں کو سیراب فرما اور اپنے ترشہ شہر کو زندہ فرما۔



مُرْبِعًا نَافِعًا غَيْرَ ضَائِرٍ عَاجِلًا غَيْرَ أَجَلٍ سَرَّابٌ مُّسِرٌّ النَّبَاتِ اللَّهُمَّ اسْقِ

ذرا جو دم دگار ہو خوشگوار ہو شادابی پیدا کرنے والا ہو نفع دینے والا ہو نہ کفر دینے والا جلدی برسے والا نہ دیر کرنے والا روئیدگی بڑھانے والا ہوئے اللہ اپنے بندوں کو اور

عِبَادِكَ وَبِهَائِكَ وَأَنْزِلْ سَرَّابًا مِمَّنْكَ وَأَحْيِ بَلَدَكَ الْبَيْتَ وَخَوِّ ذَلِكِ وَأَمَّا چادر خود گرداند

جانوروں کو سیراب فرما اور اپنی رحمت نازل فرما اور اپنے مردہ شہر کو زندہ فرما اور امام اپنی چادر پھیلنے کے

نہ قوم مسئلہ نفل بہ شروع واجب شود اگر فاسد کند دو گانہ قضا کند و نذر امام

جماعت ایسا کرے۔ نفل شروع کرنے سے واجب ہو جاتے ہیں اگر فاسد کرے تو دو رکعات کی قضا کرے اور امام

ابن یوسف اگر نیت چہار گانہ کردہ بود و پیش از قعدہ اولیٰ فاسد کردہ چہار رکعت قضا

ابو یوسف نے کے نزدیک اگر چار رکعات کی نیت کی تھی اور قعدہ اولیٰ سے پہلے فاسد کر دی تو چار رکعات کی قضا

کند و ہمیں خلاف است در آئنگہ چہار رکعت نفل گزارد و در ہر چہار رکعت قراءت

کرے اور اسی طرح کا اختلاف اس صورت میں ہے کہ چار رکعات نفل پڑھے اور چاروں رکعتوں میں قراءت

ترک کنڈ یا در یک رکعت از شفعہ ثانیہ قراءت کند و بس و اگر قراءت کرد در دو رکعت

ترک کر دے یا دوسرے شفعہ کی محض ایک رکعت میں قراءت کرے عہ اگر محض پہلی دو رکعات میں قراءت کرے

اولیین فقط یا در دو رکعت اٰخرین فقط یا ترک کرد قراءت در یک رکعت از اولین یا

یا فقط آخری دو رکعات میں قراءت کرے یا پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں یا

لہ گردانہ چادر اوڑھ کر دونوں ہاتھ کر کے پیچھے لے جا کر بائیں نکلے کندے کو دائیں ہاتھ سے دائیں نکلے کندے کو بائیں ہاتھ سے پھرا کر اٹھ کر اوڑھے۔ چادر کا دایاں حصہ بائیں طرف ہو

دایاں حصہ داہنی طرف۔ بچلا حصہ اوپر اور اوپر کا حصہ نیچے ہو جائے گا۔ تلہ واجب شود۔ یعنی ابتداء میں کوڑھے نہ پڑھنے کا اختیار تھا تا میں شروع کرنے کے بعد اس کو پورا کرنا ضروری ہو جائے

گا۔ اب اگر نفل کی نیت نماز شروع کی اور کسی تعداد کی نیت نہیں کی ہے تو دو رکعتیں لازم ہوں گی اور اگر چار رکعتوں کی نیت کی تھی اور پھر نیت توڑ ڈالی تو امام اور بیعت اور عمر کے نزدیک دو کی قضا

کافی ہوگی۔ امام ابو یوسف کے نزدیک چار رکعتوں کی نیت کی ہے تب ہمیں خلاف است۔ اس عبارت کی تشریح اور مسائل کی وضاحت میں سب سے پہلے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ قراءت کے چھوڑنے کی وجہ سے

اگر پہلی دو رکعتوں میں فساد گیا ہے تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس کی تخریب باطل نہ ہوگی اور دوسری رکعتوں کا شروع کرنا صحیح سمجھا جائیگا۔ اور امام محمد کے نزدیک اگر پہلی دو رکعتوں میں قراءت چھوڑنے کی وجہ سے فساد

قراءت چھوڑی ہے تو تخریب باطل ہو جائے گی اور دوسری دو رکعتوں کا شروع کرنا صحیح نہ سمجھا جائے گا۔ امام اعظم کے نزدیک اگر پہلی دو رکعتوں میں قراءت چھوڑنے کی وجہ سے فساد

پیدا ہوا ہے تو تخریب باطل ہو جائے گی۔ اور دوسری رکعتوں کا شروع کرنا صحیح نہ ہوگا اور اگر صرف ایک رکعت میں قراءت ترک کی ہے تو تخریب باطل نہ ہوگی اور دوسری دو رکعتوں کا شروع کرنا صحیح ہوگا۔

اب اگر کسی نے نفلوں کی چاروں رکعتوں میں قراءت نہ کرے اور دوسری دو رکعتوں میں صرف ایک میں قراءت کی تو امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک صرف دو رکعتوں کی قضا ضروری ہوگی۔ اس لیے کہ تخریب

باطل ہو چکی ہے اور چونکہ دوسری دو رکعتوں کا شروع کرنا صحیح نہیں ہوا۔ لہذا ان کے لازم ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اور امام ابو یوسف کے نزدیک چونکہ تخریب باطل نہیں ہوتی لہذا

دوسری دو رکعتوں کا شروع کرنا صحیح ہوگا اب چونکہ ان کو قراءت نہ کر کے فاسد کیا ہے لہذا ان کی بھی قضا ضروری ہوگی۔ اولین فقط۔ سب کے نزدیک صرف آخری دو رکعتوں کی قضا ضروری ہے۔

اس لئے کہ ان کا شروع کرنا صحیح نہ تھا اور پھر فاسد کر دیا ہے۔ آخرتین فقط۔ سب کے نزدیک دو رکعتوں کی قضا ضروری ہے۔ امام صاحب اور امام محمد کے نزدیک تو دوسری دو

رکعتوں کا شروع کرنا ہی درست نہیں ہے۔ لہذا ان کی صحت و فساد سے کوئی بحث نہیں۔ امام ابو یوسف کے نزدیک ان کا شروع کرنا درست تھا۔ سراسر میں کوئی فساد نہیں آیا۔

دیکھئے انرا اولین۔ سب کے نزدیک صرف دو کی قضا ضروری ہے امام محمد صاحب کے نزدیک تو اس لئے کہ دوسری رکعتوں کا شروع کرنا صحیح نہیں لہذا

ان کے صحت و فساد سے کوئی بحث نہیں۔ امام صاحب اور امام ابو یوسف کے نزدیک دوسری دو رکعتوں کا شروع کرنا صحیح تھا سوا ان کو ادا کر دیا۔ صرف پہلی دو رکعتوں میں فساد

پیدا کیا ان کی قضا کرے گا۔ عہ پس ان تینوں صورتوں میں امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک دو رکعت قضا کرے اور امام ابو یوسف کے نزدیک چار رکعت قضا کرے گا۔



دریک رکعت از آخرین دریں چہار صورت باتفاق دوگانہ قضا کند و اگر قراعت کرد در یک

آخری دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قراعت ترک کرے ان چار صورتوں میں بالاتفاق دو رکعات کی قضا کرے اگر محض پہلی دو رکعتوں

رکعت از اولیں نہ غیراں یادریکے از اولیں ویکے از آخرین دریں دو صورت نزد محمد دوگانہ

میں سے ایک رکعت میں قراعت کرے یا پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قراعت کرے ان دو صورتوں

قضا کند و نزد شیخین چہارگانہ و از ترک کردن قعدہ اولیٰ نزد محمد منہ از باطل شود و

امام محمد کے نزدیک دو رکعات قضا کرے امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک چار قضا کرے اور پہلا قعدہ ترک کرنے سے امام محمد کے نزدیک نماز باطل ہوگئی اور

نزد شیخین باطل نشود بلکہ سجدہ سہو لازم آید اگر سہواً ترک کردہ مسئلہ۔ اگر نذر کرد کہ

امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک باطل نہیں بلکہ اگر سہواً چھوٹ گیا تو سجدہ سہو لازم ہوگیا اگر نذر کی کہ

فرد نماز نفل گزارم یا روزہ دارم پس حائضہ شد قضا لازم آید۔ مسئلہ۔ نفل نشستہ خواندن

کل نفل نماز پڑھوں گی یا روزہ رکھوں گی پھر حیض آگیا تو قضا لازم ہوگی بلا عذر قیام پر

بے عذر باوجود قدرت برقیام جائز است لیکن نشستہ بے عذر خواندن ثواب

قادر ہونے کے باوجود نفل بے عذر بیٹھ کر جائز ہے مگر بلا عذر بیٹھ کر پڑھنے میں ثواب ایک

یک درجہ دارد و استاد خواندن دو درجہ و اگر استاد شروع کرد و نشستہ

گفت ہوگا اور کھڑے ہو کر پڑھنے کا ثواب دوگنا ہوگا اگر کھڑے ہو کر شروع کرے اور بیٹھ کر

تمام کرد ہم جائز است لیکن باکراہت مگر بے عذر ماندگی وہم جائز است بہ سبب ماندگی

پوری کرے تو یہ بھی کراہت کے ساتھ جائز ہے لیکن تمکین کے عذر کی بن پر بلا کراہت درست ہے نفل میں

تجکیم بردیوار کردن در نفل۔

تمکین کے عذر کی بنا پر دیوار سے ٹیک لگانا بھی جائز ہے۔

مسئلہ۔ نفل گزاردن بر اسپ یا شتر یا مانند آن خارج مصر جائز است

گھوڑے یا اونٹ یا ان کے مانند پر شہر سے باہر نماز پڑھنا اس طرح کہ

لہ دریک از آخرین۔ سب کے نزدیک دوسری رکعتوں کو شروع کرنا صحیح ہوا اور صرف اپنی میں خرابی پیدا کی تو اس کی قضا ضروری ہوگی۔

تہ تہ غیراں۔ تو امام صاحب کے نزدیک تحریر باطل ہوگیا۔ دوسری رکعتوں کا شروع کرنا ہی درست نہیں ہوا لہذا ان کی قضا کا سوال نہیں۔ امام صاحب اور امام ابو یوسف کے

زویک ان کا شروع کرنا درست ہوا۔ پھر ان میں بھی فساد کر دیا۔ لہذا چاروں رکعتوں کی قضا ضروری ہوگی۔ یادریکے۔ امام محمد کے نزدیک تحریر باطل ہوگیا۔ لہذا حضرت پہلی

دو رکعتوں کی قضا ہوگی۔ امام صاحب اور امام ابو یوسف کے نزدیک تحریر باطل نہیں ہوا۔ لہذا چاروں کی قضا ضروری ہے۔ شیخین۔ یعنی امام اعظم اور امام ابو یوسف

سے لازم آید۔ چونکہ نذر سے نفل زمر میں واجب ہوگئے۔ حیض کی وجہ سے ادا نہ ہو سکے۔ پاک ہونے کے بعد قضا کرنا ضروری ہے۔

سب سے دو درجہ۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیٹھ کر نفل پڑھنے والے سے کھڑے ہو کر پڑھنے والے کو دوگنا ثواب ملے گا۔ مگر۔ یعنی پھر کر دہ بھی نہیں ہے۔ دیوار۔ یا مثلاً

ستون لائچی وغیرہ۔ نفل۔ یعنی بدوں کسی مجبوری کے اور مجبوری میں فرض بھی درست ہیں۔



باشا رکوع و سجود کند بہر سو کہ رو کند مرکوب او۔ مسئلہ اگر شروع کرد بر اسپ پس بر زمین

رہے اور سجدہ کا اشارہ کرے اور جس طرف سوائی کا رخ ہو اسی طرف کہے یہ جائز ہے اگر سوائی پر نماز شروع کرے پھر زمین پر اترے

آمد ہماں نماز بارکوع و سجود تمام کند و نزد امام ابی یوسف نماز نہ کرے اگر بر زمین

آئے تو وہی شروع کردہ نماز رکوع و سجود کے ساتھ پوری کرے اور امام ابی یوسف کے نزدیک نماز اتر کر نہ پڑھے اور اگر زمین پر نماز

نماز شروع کرد پس ترسوار شد نمازش باتفاق باطل شد بنا نہ کند۔

شروع کرے اس کے بعد سوار ہو جائے تو بالاتفاق اس کی نماز باطل ہوگی پھر بنا نہ کرے

فصل۔ سجود تلاوت واجب شود بر کسے کہ آیت سجدہ بخواند یا بشنود اگرچہ قصد

جو شخص آیت سجدہ تلاوت کرے یا سنے اس پر سجدہ تلاوت واجب ہوگی خواہ سننے کا ارادہ

شنیدن نہ کردہ باشد۔ مسئلہ از خواندن امام اگرچہ آہستہ خواند بر مقتدی

نہ بھی کیف ہو امام کے آیت سجدہ پڑھنے سے خواہ آہستہ پڑھے مقتدی پر

سجدہ واجب شود و از خواندن مقتدی بر کسے واجب نشود مگر بر کسے کہ خارج نماز

سجدہ سموا واجب ہوگی اور مقتدی کے پڑھنے سے کسی پر واجب نہ ہوگا البتہ خارج نماز کوئی

باشد و از و بشنود و ہچنین کسے کہ در رکوع یا سجود یا جلسہ آیت سجدہ خواندہ باشد۔ مسئلہ

شخص مقتدی سے سن لے تو اس پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا اسی طرح اس شخص کا حکم ہے جس نے رکوع یا قنوت یا جلسہ میں آیت سجدہ پڑھی ہو پھر سجدہ واجب

اگر کسے خارج نماز آیت سجدہ خواند و مصلیٰ بشنید بعد نماز سجدہ کند و اگر در نماز آں سجدہ کند

ہوگا اگر کوئی شخص خارج نماز آیت سجدہ پڑھے اور نماز پڑھنے والا سن لے تو نماز سے فارغ ہو کر سجدہ کرے اگر وہ نماز میں سجدہ تلاوت کر چکا

رہے و انباشد لیکن نماز باطل نشود۔ مسئلہ اگر امام آیت سجدہ خواند و کسے خارج نماز آں را

تو ادا نہیں ہوگا مگر نماز باطل نہ ہوگی اگر امام سجدہ کی آیت پڑھے اور کوئی خارج نماز وہ سن

بشنید پستربا آں امام اقتدا کرد اگر پیش از سجدہ کردن امام اقتدا کرد ہمراہ امام

لے اس کے بعد وہ امام کی اقتدا کرے اگر اس نے امام کے سجدہ کرنے سے پہلے اقتدا کی ہو تو وہ امام کے ساتھ

لے بہر سو۔ نماز شروع کرتے ہوئے بھی قید رُخ ہونا ضروری نہیں۔ رواں کشتی میں مجبوری کی صورت میں میٹھ کر نماز ادا کی جاسکتی ہے۔ لیکن نماز میں قبلہ رو ہونا

ضروری ہے۔ ریل کا حکم بھی کشتی کا سا ہے۔ مرکوب۔ یعنی سوائی کا جانور لے تمام کند۔ اگرچہ شروع میں بیٹھ کر اسٹاپوں سے ادا کی ہے۔ تہ بنا نہ کند۔

یعنی بغیر کو تمام نہ کرے بلکہ اتر کر پڑھے۔ سجود تلاوت۔ وہ سجدہ جو قرآن کی تلاوت سے خاص نام آیتوں پر کرنے ضروری ہوتے ہیں۔ یہ سجدہ امام صاحب کے نزدیک کرنے

واجب ہیں اور کل قرآن میں پڑھے ہیں۔ آیت۔ آیت کا اکثر حصہ تلاوت کرنے سے جب کہ سجدہ کے عہد بھی تلاوت کئے ہوں۔ سجدہ واجب ہو جاتا ہے کہ اگرچہ مثلاً

کیسے گزر رہا تھا اور پڑھنے والے نے آیت سجدہ پڑھی۔ آہستہ خواند۔ یعنی تری نمازیں۔ برکے۔ یعنی نہ خود اس پر نہ امام اور دوسرے مقتدیوں پر نہ روا نہ باشد۔ وہ سجدہ ادا

نہ ہوگا۔ نماز سے فارغ ہو کر ادا کرنا پڑھے گا اصل سجدہ نہ کند۔ جب کہ یہ اسی رکعت میں شریک ہو گیا ہے۔ جس میں امام نے سجدہ کیا ہے تو اس رکعت کی وہ چیزیں جو امام نے کی

ہیں اس کی طرف سے بھی سچی جائیں گی۔



سجدہ کند و اگر بعد سجدہ کردن امام در ہماں رکعت داخل شد اصلاً سجدہ نہ کند اگر در
سجدہ کرے اور اگر وہ امام کے سجدہ کرنے کے بعد اسی رکعت میں شامل ہوا تو بالکل سجدہ نہ کرے اور اگر وہ
رکعت دیگر داخل شد بعد نماز سجدہ کند کہے کہ اقتداء نہ کر وہ مسئلہ سجدہ تلاوت کہ
دوسری رکعت میں شامل ہوا ہو تو نماز کے بعد سجدہ کرنے اس کی طرح جیسے اقتداء کی ہو جو سجدہ تلاوت کہ نماز
در نماز واجب شدہ بعد نماز قضا نشود مسئلہ اگر کسی آیہ سجدہ خارج نماز خواند
میں واجب ہوا ہو نماز کے بعد اس کی قضا نہ ہوگی اگر کوئی شخص آیت سجدہ خارج نماز پڑھے کہ
و سجدہ نہ کرے پس در نماز شروع کرد و باز ہماں آیت خواند یک سجدہ کفایت کند
سجدہ نہ کرے پھر نماز میں پڑھنا شروع کرے اور پھر وہی آیت پڑھے تو ایک سجدہ کافی ہوگا
و اگر سجدہ کرے پس در نماز شروع کرد و باز ہماں آیت خواند باز سجدہ کند مسئلہ اگر
اور اگر سجدہ کرے پھر نماز شروع کرے اور نماز میں وہی آیت پڑھے تو دوبارہ سجدہ کرے کوئی
شخص در مجلس یک آیہ سجدہ بارہا خواند یک سجدہ کفایت کند و اگر آیہ دیگر خواند یا مجلس
شخص ایک مجلس میں ایک آیت سجدہ بارہا پڑھے تو ایک سجدہ کافی ہوگا اور دوسری آیت سجدہ پڑھے یا مجلس
دیگر شد سجدہ دیگر کند و اگر مجلس تلاوت کنندہ متحد است و مجلس سامع غیر متحد بر
ہل جائے تو دوسرا سجدہ کرے اگر تلاوت کرنے والے کی مجلس ایک ہو اور سننے والے کی دو تو تلاوت کرنے
تلاوت کنندہ یک سجدہ واجب شود و بر سامع دو سجدہ و بہ عکس آن اگر مجلس سامع
والے پر ایک سجدہ اور سننے والے پر دو سجدے واجب ہوں گے اس کے برعکس اگر سننے والے کی مجلس ایک ہو اور تلاوت کرنے والے کی دو یا اس سے زیادہ
متحد باشند مجلس تلاوت کنندہ مسئلہ کیفیت سجدہ آنت کہ با شرائط نماز تکبیر
تو سننے والے پر ایک اور تلاوت کرنے والے پر دو یا دو سے زیادہ یعنی ہفتی بار پڑھے گا اتنے سجدے واجب ہوتے سجدہ کی کیفیت یہ ہے کہ نماز کی شرائط کے ساتھ تکبیر ہتھے ہوئے
گو یاں بسجدہ رود و تسبیحات گوید و تکبیر گو یاں از سجود سر بردارد و تحریمہ و تشہد و سلام در
سجدہ میں جائے اور تسبیحات پڑھے اور تکبیر ہتھے ہوئے سجدہ سے سر اٹھائے اور سجدہ تلاوت میں تحریمہ تشہد
سجدہ تلاوت نیست مسئلہ مکر وہ است کہ تمام سورہ خواند و آیت سجدہ نخواند و بعکس مکر وہ نیست
اور سلام نہیں ہے مکر وہ ہے کہ باری سورہ پڑھے اور آیت سجدہ نہ پڑھے البتہ اس کا عکس کر وہ نہیں
نہ بعد نماز سجدہ اس لئے کہ امام نے اس سے پہلے جو کچھ ادا کیا ہے وہ اس کی جانب سے نہ سمجھا جائے گا۔ بعد نماز قضا نہ شود۔ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ جو سجدہ
تلاوت نماز میں ادا ہوتا ہے وہ اس سجدہ تلاوت سے افضل ہے جو نماز سے خارج ادا کیا جاتا ہے تو نماز میں جو سجدہ تلاوت واجب ہوا وہ افضل ہے لہذا اس سجدہ سے
اس کی ادائیگی نہ ہو سکے گی جو نماز سے باہر ادا کیا جا رہا ہے۔ نہ ایک سجدہ کفایت کند۔ جو کچھ نماز کے اندر کا سجدہ اس سجدہ سے افضل ہے جو باہر واجب یا ہوا۔ لہذا اس کی ادائیگی
اس افضل کے ضمن میں ہر جائے گی۔ در مجلس ایک مجلس میں ایک آیت سجدہ کوئی بار پڑھنے سے بھی ایک سجدہ واجب ہوتا ہے۔ ہاں اگر مجلس بدل جائے آیت بدل جائے تو پھر
ایک سجدہ کافی نہ ہوگا۔ متحد است۔ یعنی مجلس نہیں بدلی۔ غیر متحد۔ یعنی مجلس بدل گئی نہ بعکس آن۔ یعنی سننے والے پر ایک سجدہ اور پڑھنے والے پر اتنے سجدے واجب
ہوں گے ہفتی بار اس نے پڑھا ہے۔



ویک دو آیت با آیت سجده ضم کرده خواندن بہتر است و بہتر آن است کہ آیت سجده آہستہ

ہے اور ایک دو آیت آیت سجده کے ساتھ ملا کر پڑھا بہتر ہے اور بہتر یہ ہے کہ آیت سجده آہستہ

خواند تا بر سامعان سجده واجب نہ شود۔

پڑھے تاکہ سننے والوں پر سجده واجب نہ ہو

## کتاب الجنائز

آہستہ خواند۔ جبکہ سامعین  
سجدہ کے لئے تیار نہ ہوں

جنائزے کا بیان

موت را ہمیشہ یادداشتن و وصیت نامہ پسنما واجب بہ الوصیۃ ہمراہ داشتن

موت کو ہمیشہ یاد رکھنا اور وصیت نامہ جن میں وہ امر ہوں جن کا بتانا وارثوں کو ضروری ہو ساتھ رکھنا

مستحب است و در وقت غلبہ ظن بموت واجب است در حدیث است کہ

مستحب ہے اور موت کا ظن غالب ہو تو واجب ہے حدیث شریف میں ہے کہ

ہر کہ ہر روز بہت مرتبہ موت را یاد کند درجہ شہادت یابد مسئلہ چوں مسلمان

جو بعض ہر روز بیس مرتبہ موت کو یاد کرے اسے درجہ شہادت ملے گا جب مسلمان

مشرّف بہ مرگ شود تلقین شہادتین کردہ شود و سورۃ یسین بر سرش خواندہ شود

موت سے ہنگام ہونے کے قریب ہو تو شہادتین کی تلقین (کلموں) کی جائے اور اس کے پاس سورہ یسین کی تلاوت کی جائے اور

و چوں بمیرد دہن و چشم او پوشیدہ شود و در دفن او شتابی کرہ شود مسئلہ چوں غسل

مرنے کے بعد اس کا منہ اور آنکھیں بند کر دی جائیں اور دفن میں جلدی کرے جب غسل

دادہ شود تخت را بہ عود سوز سہ بار تجمیر کند و مردہ را بر ہنہ کردہ عورت او پوشیدہ

دیا جائے تو تختہ کو عود دھنیں کی تین بار دھوئی دیں اور مردہ کو ننگا کر کے اس کا (مردکا) ناف سے لے کر گھٹنوں تک

بروے پیار و نجاست حقیقی پاک کردہ بے آنکہ آب در دہن و بینی او کردہ شود و وضو

کا حصہ چھپا کر تختہ پر لائیں اور نجاست حقیقی پاک کی جائے اس کے منہ اور ناک میں پانی نہ ڈالا جائے (بلکہ صرف بھیجا کپڑے کر ناک اور

کسانیدہ بآبے کہ اندکے در برگ کنار یا مانند آن جو شش دادہ باشد غسل دادہ

منہ صاف کرے اسے عیالے پانی سے دھو کر تیس جس میں کچھ بری کے پتے یا ان کے مانند ڈال کر جو شش دیا گیا ہو غسل دیا جائے

لہ ہما جب ہاوصیۃ۔ وہ ہائیں جن کا درنا کو ہانا ضروری ہے۔ مثلاً لوگوں کا قرض وغیرہ یا نماز روزے کا قدر۔ غلبہ ظن بموت۔ جس وقت مرے گا زیادہ گمان ہو لہ مشرف

یعنی قریب۔ تلقین۔ کلموں کا خواندہ ہونا۔ اور اس کو دہائی کر دینا چاہئے اور پرتلہ رو کر دینا چاہئے یا چٹ کر دیا جائے اور پرتلہ کی طرف کر کے سزا اٹھا دینا چاہئے۔ دہن۔ یعنی ڈھانا

باندھ دینا چاہئے۔ تجمیر۔ دھوئی دینا۔ عورت۔ مرد کا ناف سے گھٹنوں تک کا حصہ۔ بروے۔ یعنی تختے پر۔ بے آنکہ۔ البتہ بھیجے ہوئے کپڑے سے منہ اور ناک صاف کر دی جائے۔

اگر مردہ جنبی یا عارضہ ہے تو ٹکل وغیرہ کراہی دینا چاہئے۔ برگ کنار۔ بری کے پتے۔ مانند آن۔ مثلاً صابون عہ و مختار میں لکھا ہے کہ جب نہائی کی حالت میں یا حیض و نفاس کی حالت

میں مرے تو مضطر اور استثنائاً بالاتفاق کرایا جائے گا۔ اس طرح کہ کپڑا اٹھی پر لپیٹ کر مردے کے منہ اور ناک کے اندر سے پونجھ لے اور ان کے سوا اور ذول کو ایک ٹکڑا کپڑے

کا ٹکرے ہونٹ، منہ اور حق پاک کیا جائے۔



شود و موئے ریش و موئے سر اور باگل خیر و دماندہ آں بشوید اول بر پہلوئے چپ

اور ڈاڑھی اور سر کے بال گل خلی و غیرہ سے دھو کر اول بائیں کرٹ پر

غلطانیہ پستر بر پہلوئے راست غلطانیہ بشوید تاکہ آب روان شود و تکیہ دادہ

ٹایا جائے پھر داہنی کرٹ پر لٹا کر دھویا جائے۔ یہاں تک کہ پانی بہہ جائے اور ٹیک لگا کر

شکم اور آہستہ بمالد اگر چیزے بر آید پاک کند و اعادہ غسل ضرور نیست پستر از پارچہ

اس کے پیٹ کو آہستہ سے میں اگر کوئی چیز نکلے تو پاک کر دیں اور غسل دوبارہ ضروری نہیں اس کے بعد پٹے

خشک کردہ خوشبو بر سر و ریش و کافور بر اعضائے سجدہ او بمالد و کفن پوشاند مرد را

سے خشک کر کے خوشبو سر اور ڈاڑھی پر اور کافور اعضائے سجدہ پر ملیں اور کفن بہنا دیں امام ابوحنیفہ کے

سہ پارچہ منون است بقول ابی حنیفہ "یکے کفنی تا نصف ساق و دو چادر از سر

قرن کے مطابق مرد کے لئے منون تین پٹے ہیں (۱) کفنی نصف پنڈل تک (۲) اور سر سے پاؤں تک دو

تا قدم و در حدیث صحیح آمدہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم را در سہ چادر کفن دادہ شد

چادریں اور صحیح حدیث شریف میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تین چادروں میں کفن دیا گیا

قیمت در آں نبود و دستار بستن بدعت است و اگر سہ پارچہ میسر نشود دو پارچہ

اس میں قیمت نہیں تھا اور عمار باندھنا بدعت ہے اگر تین پٹے میسر نہ ہوں تو دو پٹوں کا

کفن کفایت است و حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ در یک چادر دفن کردہ شد کہ اگر سر می پوشید

کفن بھی کافی ہے اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو ایک چادر میں دفن کیا گیا کہ اگر سر بچھایا

پا بر ہنہ می شود و اگر پامی پوشید از جانب سر کو تا ہی می کرد آخر بکلم آں سرور علیہ السلام

جاتا تو پاؤں کھل جاتے اور پاؤں بچھائے جاتے تو سر کی طرف سے چادر کم ہو جاتی آخر سرور عالم کے حکم فرمایا کہ

بجانب سر کشیدند و بر پا گیاہ انداختند و زن را دو پارچہ زیادہ دادہ شود یکے دامنی کہ

چادر سر کی جانب کھینچ کر پاؤں پر محاس ڈال دی جاتے اور عورت کے کفن میں دو پٹے اور دیئے جائیں (۱) دامنی کہ اس

موئے سر بدن پیچیدہ بر سینہ بہنہد و یکے سینہ بند از بغل تا زانو اگر میسر نہ شود

سے سر کے بال پیٹ کر سینہ پر رکھ دیں (۲) سینہ بند بغل سے چھٹے تک اگر میسر نہ ہو تو تین پٹے کافی ہیں اور

لے بگل خیر و خلی۔ اعادہ۔ لونا۔ اعضائے سجدہ۔ جو اعضا سجدہ کرتے ہیں زمین پر ٹکتے ہیں۔ سہ پارچہ۔ سب سے پہلے اس چادر کو پھیلا لیں جس کو لغافہ کہتے

ہیں۔ اس پر چادر کو بچھائیں جس کو از رکنتے ہیں۔ اس کے بعد کفنی پہنا کر ازاد کا بایاں حصہ پٹیں پھر دایاں اور پھر لغافہ کے بایاں حصہ کو پٹیں اور پھر دایاں کو

تاکہ دایاں پٹو اوپر رہے نہ بدعت است۔ یہ ثابت نہیں ہے کہ حضور کے کفن میں دستار تھی۔ حمزہ رضی اللہ عنہ آنحضرت کے چادر کی لٹائی میں شہید ہوئے

تہ بجانب سر یعنی چادر سے سر ڈھانپا گیا۔ گیاہ۔ یعنی اذخر گھاس عہ اور یہ تین گز لمبا اور پٹیل سے زانو تک کا چوڑا ہوتا ہے۔







ہر گاہ امام تکبیر دیگر گوید ہمراہ او تکبیر گھنٹہ داخل نماز شود و بعد سلام امام تکبیرات

وقت امام دوسری تکبیر کے اس کے ساتھ تکبیر کہ کر نماز میں شامل ہو جائے اور امام کے سلام کے بعد فوت شدہ

اول کہ فوت شدہ قضا کند و نزد ابی یوسف انتظار تکبیر دیگر امام ضرور نیست مانند

تکبیروں کی قضا کرے اور امام یوسف کے نزدیک امام کی دوسری تکبیر کا انتظار ضروری نہیں اس

کسے کہ وقت تحریمہ امام حاضر باشد و ہمراہ امام تکبیر تحریمہ تکفوت۔ و نماز جنازہ سوار

طنخ کی طرح کہ امام کی تحریمہ کے وقت موجود ہو مگر امام کے ساتھ تکبیر تحریمہ نہ کہے اور نماز جنازہ گھڑوں پر

بر اسپاں جائز نیست۔ مسئلہ۔ نماز جنازہ در مسجد مکروہ است۔ مسئلہ۔ نماز بر مردہ

سواری کی حالت میں جائز نہیں ہے مسجد میں نماز جنازہ مکروہ ہے نماز غائب

غائب و بر عضوے کمتر از نصف روانیت مسئلہ۔ طفل بعد ولادت اگر آواز نہ کر دہ آں

میت پر (غائب نماز) اور نصف سے کم دھڑ پر جائز نہیں پھر ولادت کے بعد پھلایا (یعنی زندگی کی علامت

نماز کردہ شود و الا نہ۔ مسئلہ۔ طفلے کہ از دار الحرب بدون مادر و پدر بندی کردہ شد

یا کئی (میت) تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے ورنہ نہیں کوئی بچہ دار الحرب سے بغیر والدین کے قید کر لیا گیا۔

یا کئی از پدر و مادرش مسلمان شد یا خود عاقل بود و مسلمان شد دریں ہر سہ صورت اگر

یا اس کے باپ اور ماں میں سے ایک مسلمان ہو گیا یا پھر خود عاقل ہو اور وہ مسلمان ہو جائے ان تینوں صورتوں میں اگر اس بچہ کا

آں طفل۔ میورد نماز بروے کردہ شود۔ سنت آنت کہ جنازہ را پچہار کس بردارند

انتقال ہو جائے تو اس پر نماز پڑھی جائے گی سنوں یہ ہے کہ جنازہ کو چار آدمی اٹھائیں اور

و جلد رواں شوند نہ پویاں و ہمراہیانش پس جنازہ رواں شوند و تاکہ جنازہ بر زمین نہاواہ

دوڑے بغیر تیز چلیں اور اس کے سامنے جنازہ کے پیچھے چلیں اور زمین پر جنازہ رکھے جانے سے پہلے

نہ شود نہ نشینند۔ مسئلہ۔ لحد در قبر کردہ شود و میت را از جانب قبلہ

نہ بیٹھیں قبر میں لحد بھل بنائی جائے اور میت کو قبیلہ کی جانب سے قبر میں داخل

(صوفی شریعت سے آگے) میں ڈال ہوں گوں کو اس کے بعد منظور احمد اہل حدیث کے امام احمد رضا علیہ السلام نے فرمایا کہ میت کو شافعیہ شافعیہ شافعیہ شافعیہ کی بجائے حنا

کولتے ہانی نام دعا وہی ہے جو لڑکے کے ہنے کے بعد پڑھا جائے۔ ہر گاہ۔ یعنی انتظار کرے اور جب امام کو تکبیر کہے تو پھر اس کے ساتھ شریعتیہ۔ قضا کند۔ یعنی وہ تکبیریں جو امام کے ساتھ سے

چھوٹ گئی ہیں۔ امام ناسخ ہونے کے بعد ادا کرے۔ جائز نیست۔ یعنی بلا ضرورت گھڑوں پر سوار ہو کر یا بیٹھ کر نماز جنازہ ادا نہ ہوگی۔ مسجد جس میں بیچ وقت نماز ادا ہوتی ہے غائب۔

یعنی۔ اگر جنازہ موجود نہیں ہے تو نماز درست نہیں ہے۔ اگر ضلع کے گوجا و حڑ ہو تو نماز درست ہوگی۔

سہ آواز کرد۔ یعنی کوئی ایسی علامت پائی گئی ہو جس سے معلوم ہو کہ زندہ پیدا ہوا تھا۔ دار الحرب۔ کفار کا ملک۔ بندی۔ قیدی۔ عاقل۔ اچھے بڑے کو کہنے والا۔ ہر صورت۔ یعنی ماں

باپ کے ساتھ قید ہو کر آیا یا باپ میں سے کوئی ایک بھی مسلمان ہو گیا ہو یا کچھ بوجھ ہو کہ مسلمان ہوا۔ مکہ نہ پویاں۔ یعنی نہ جنازہ کو بہت آہستہ آہستہ لے کر چلنا چاہئے نہ بہت

تیز۔ پس جنازہ۔ یعنی جنازہ کے پیچھے رہیں اور آہستہ آہستہ دگر ذرا دہریں کرتے رہیں۔ نہ نشینند۔ جب جنازہ کا مذہبوں سے انکار دیا جائے تو پھر کھڑے بھی نہ رہیں۔ لحد۔ یعنی

عہ بلکہ جب امام تکبیر کہے چکا تب وہ تکبیر کہ کر نماز میں داخل ہو۔ پس جس طرح اس شخص کو دوسری تکبیر کا انتظار کرنا ضروری نہیں۔ اسی طرح جو شخص امام تکبیر کہنے کے

بعد حاضر ہو اس کو بھی تکبیر کہ کر داخل ہونا چاہئے۔ دوسری تکبیر کا انتظار کرنا ضروری نہیں۔



داخل قبر کردہ شود و وقت نہادن بِسْمِ اللّٰهِ وَعَلَىٰ مِلَّةِ رَسُولِ اللّٰهِ گھنٹہ شود و روئے

کیا جائے اور قبر میں رکھتے وقت بسم اللہ و علی ملتہ رسول اللہ پڑھیں اور پہلے

بسوئے قبلہ کردہ شود و قبر زن پوشیدہ شود و خشت خام یا نئے نہادہ خاک اپناشتہ شود

قبر بزرگ کر دیا جائے اور عورت کی قبر پر پردہ کھینچا جائے اور پھر میت قبر میں رکھی جائے اور قبر میں کچھ ایشیں

و قبر مثل کوہان شتر کردہ شود و خشت پختہ و چونہ و چوب در آن کردن مکروہ است

یا زسل رکھ کر مٹی سے پاٹ کر قبر اونٹ کی کوہان جیسی بنادی جائے۔ بچی اینٹوں اور لکڑی اور ہونہ کا استعمال مکروہ ہے

مسئلہ۔ آنچه بر قبور اولیاء عمارتہائے رفیع بنامی کنند و چراغان روشن می کنند و ازین

اولیاء اللہ کی قبور پر پسند عمارتیں تعمیر کرنا اور چراغ روشن کرنا اور اسی نوع کی

قبیل ہر چہ می کنند حرام است یا مکروہ مسئلہ۔ اگر بدون خواندن نماز جنازہ مردہ دفن

دوسری چیزیں جو رکھتے ہیں وہ حرام ہیں یا مکروہ اگر نماز پڑھے بغیر میت دفن کر دی گئی

کردہ شد بر قبر نماز جنازہ خواندہ شود تا سہ روز و بعد سہ روز نماز بر قبر جائز نیست نزد

تر تین دن تک آنحضرت کے بعد سے ۳ دن کے اندر قبر پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور تین دن کے بعد قبر پر نماز جنازہ

امام اعظم و پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بعد ہفت سال قریب وفات خود شہدائے احد

جائز نہیں ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ یہی فرماتے ہیں اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سات سال کے بعد وصال سے قریب

نماز جنازہ خواندہ شاید کہ این خصوصیت شہداء باشد کہ بدن آنها منسوخ نمی شود۔

شہدائے احد پر نماز جنازہ (یا محض دعا پڑھی جاتی ہے کہ یہ ان شہداء کی خصوصیت ہو کہ ان کے بدن نہیں پھٹتے

فصل۔ در شہید۔ کسے کہ از دست اہل حرب یا اہل بغی یا قطاع الطريق کُشتہ شود

شہید کے بیان میں کوئی شخص دارالحرب کے لشکر کافروں کے لشکر یا باغیوں یا ڈاکوؤں کے ہاتھ سے مارا جائے

بسم اللہ۔ یعنی ہم اس مردے کو اللہ کے نام کے ساتھ رسول اللہ کی ملت کے سپرد کرتے ہیں۔ خشت خام۔ کچی اینٹ جس کو آگ میں نہ پکایا گیا ہوتے۔ زسل۔

اپناشتہ۔ مردہ دفن کرنے والوں کو چاہئے کہ ہر آدمی تین لب بھر کر مٹی دے۔ پہلی بار۔ منہا خلقکم اور دوسری بار وہیجا نعیدکم اور تیسری بار و منھا فخر بکم تارہ اخروی

پڑھے۔ عمارتہائے رفیع۔ بلند عمارتیں۔ جیسے اس زمانے کے قتبے۔ و ازین قبیل۔ جیسے چادر، غلاف یا سائبان۔ سہ روز۔ یعنی جب تک مردے کا جسم سڑا

نکلانہ ہو۔ یعنی عمارت دفن کرنے کے بعد مردہ کو نقیض کرنے کے قابل ہیں اور اس کی یہ صورت ہے کہ مردہ کو خطاب کر کے بڑھا جائے۔ یا فلاں بن فلاں اذکر دیناک

الذی کنت علیہ و قتل فیئ اللہ با و بالا سلام دینا و بحمد صلی اللہ علیہ وسلم نبیا۔

یعنی نماز جنازہ پڑھنے کے بعد نماز تہنیتی بلکہ صرف دعا تہنیتی اس مشاہدہ سے اٹھانیں کیا جاسکتا کہ بعض مردے سالوں بعد بھی ایسے ہی حالت میں دیکھے گئے

ہیں جس حالت میں ان کو دفن کیا گیا تھا اور شہدائے احد کے بارے میں تاریخی ثبوت ہے کہ ان میں سے بعض کے جسموں کو منتقل کرنے کی ضرورت پیش آئی تو ان کے جسم

میں کسی قسم کا تغیر نہیں پایا گیا۔



یا در جنگ یافت شد بروے اثر قتل است یا اورا مسلمانے بہ ظلم کشته ودیت از

یا میدان جنگ میں لے اور اس پر قتل کی علامت ہو یا اسے کوئی مسلمان قتل کر دے اور دیت

قتل او واجب نہ شد و آل کس طفل یا دیوانہ یا مجنب یا زن حائضہ نیست و پیش از

(زنیہا) اس کے قتل سے واجب نہ ہوتی ہو بلکہ قتل کرنے والے پر قصاص آتا ہو اور وہ مقتول بچہ (نا بالغ) یا پاگل یا جنی رچے غسل کی ضرورت میں

مردن از خوردن یا آتش میدن یا علاج کردہ شدن یا بیع و ثمر یا وصیت کردن منتفع

نہیں یا وہ حائضہ عورت نہیں اور مرنے سے قبل اس نے کچھ کھانے پینے یا علاج کرنے یا فریہ و فریخت یا وصیت کرنے سے نفع نہ اٹھایا

نہ شدہ و نمازے بعد زخمی شدن بروے فرض نہ شدہ آنکس شہید است اور غسل نہ

ہو اور اس کے مجروح ہونے کے بعد ایک نماز بھی اس پر فرض نہ ہوتی ہو (آنا وقت نہ گزرا ہو) تو وہ شہید ہے اسے غسل نہ دینا

باید داد و در پارچہ پد نش دفن باید کرد لیکن بروے نماز باید خواند و اگر ایں شروط

ہو جائے اور اس کے بدن کے پتھروں میں اسے دفن کر دینا چاہئے لیکن اس پر نماز پڑھنی چاہئے اور اگر یہ شرطیں نہ

نیافتہ شد و ظلماً کشته شد اگرچہ ثواب شہادت باید لیکن غسل و کفن دادہ شود و اگر در

پانی جائیں اور تعلقا مارا جائے تو اگرچہ شہادت کا ثواب لے گا مگر غسل اور کفن دیا جائے گا اور اگر حد

حد یا قصاص کشته شد شہید نیست غسل دادہ شود و بروے نماز خواندہ شود و اگر قاطع

یا قصاص میں مارا جائے تو شہید نہیں غسل دیا جائے گا اور اس پر نماز پڑھی جائے گی اور اگر ڈاکو یا

طریق یا باغی کشته شد غسل دادہ شود و نماز بروے نخواندہ شود۔

باغی مارا جائے تو نہ اسے غسل دیا جائیگا اور نہ اس پر نماز پڑھی جائے گی

فصل در ماتم۔ اگر زنی را شوہر فوت شود بروے ماتم کردن تا چہار ماہ وہ روز ایام

سوگ کا بیان۔ اگر عورت کا خواندہ فوت ہو گیا تو اس پر چار ماہ سوگ کرنا یعنی چار ماہ دس دن تک عدت واجب ہے

عدت واجب است زینت نہ کند و پوشیدن پارچہ محصف و زعفرانی و استعمال

(ان ایام میں) زینت نہ کرے اور کسم کے پھولوں سے رینگے ہوئے (یا دوسرے رنگوں سے دھجے ہوئے) پکڑے اور زعفرانی بڑے پسنے اور خوشبو و تیل

خوشبو و روغن و مرمہ و حنا ترک کند مگر بعد از خانہ شوہر بر نیاید مگر روزانہ

کے استعمال اور مرمہ و دمنہی سے احتراز کرے البتہ عند ہو تو درست ہے اور خانہ کے گھر سے باہر نہ نکلے البتہ

نہ اثر قتل۔ جسے معلوم ہو کہ وہ اپنی طبیعت میں موت نہیں مرا۔ ویت۔ یعنی مال۔ واجبہ شد۔ بلکہ قاتل پر قصاص واجب ہو یا یعنی قاتل نے اس کو قتل کرنے والے کے لے سے

قتل کیا ہو۔ مجنب۔ بے غسل۔ از خوردن۔ یعنی دنیاوی کوئی نفع نہ اٹھایا ہو بلکہ فوراً ہی مر گیا ہو۔ نمازے۔ یعنی اس قدر زندہ نہ رہا ہو کہ اس پر کوئی نماز فرض ہو جائے۔ غسل نہاید۔ داد۔

اور شدہ نے اُس کو نہ غسل دیا گیا اور نہ ان کا لباس تبدیل کیا گیا بلکہ اسی خون آلود کپڑوں میں دفن کر دیا گیا۔ ش۔ پارچہ پش۔ البتہ وہ اگر کم ہوں تو اضافہ کر دیا جائے اور زیادہ ہوں

تو کم کر دیئے جائیں۔ ظلماً کشته شد۔ یعنی کسی مرکز پر مقتول یا یا گیا اور قاتل کا پستہ نہ چلا یا ایسے طور پر قتل کیا گیا ہے کہ قاتل پر قصاص نہیں بلکہ دیت واجب ہوتی ہے یا رخصتی

ہونے کے بعد اس نے دنیاوی منافع حاصل کر لئے ہیں ش۔ حد۔ شہادہ کی نمازیں مارا گیا۔ قصاص کسی کو قتل کیا تھا اس کے عوض قتل کیا گیا ہے۔ ماتم۔ سوگ۔ فوت شوہر۔ مرنے کے

زینت۔ شہادہ زینت یا پیشی لباس پہننا۔ محصف۔ کسمب کے پھولوں کے رنگ سے رنگا ہوا ش۔ حنا۔ ہندی۔ بھدر۔ کسی بیماری کی وجہ سے ان چیزوں کے استعمال کی ضرورت ہو۔



برائے ضرورت و شبانہ ہمال جا باشد مگر در صورتی کہ بجز از خانہ بدر کرده شود یا خانہ منہدم

دن میں ضرورتاً نکل سکتی ہے مگر رات وہیں گزارے البتہ اس شکل میں کہ گھبے باہر نکل دی جائے یا گھر بگرجائے

شود یا خوف کند بر نفس یا بر مال خود و اگر سوائے شوہر دیگرے از اقربائے زن فوت شود

یا اپنی جان یا مال کا خطرہ ہو تو باہر نکل سکتی ہے اگر شوہر کے علاوہ عورت کے رشتہ داروں میں سے اور کوئی فرجائے تو

سہ روز ماتم کردن جائز است و زیادہ از سہ روز حرام است مسئلہ غم کردن بدل

تین دن تک سوگ جائز ہے اور تین دن سے زیادہ حرام ہے مردہ پر دل سے

و گریستن از چشم بر مردہ جائز است و آواز بلند کردن در گریہ و نوحہ کردن و گریہان

عم کرنا اور اشکبار ہونا جائز ہے اور آواز سے رونا اور بین کرنا اور گریبان چھان کرنا

چاک کردن و دست بر سر و رو زدن حرام است مسئلہ اکثر احادیث صحاح

اور پھرہ پر مارنا حرام ہے صحاح کی اکثر

دلالت دارند بر آنکہ میت بہ سبب نوحہ کردن اہل او عذاب کردہ می شود و

احادیث سے ثابت ہے کہ میت پر اس کے گھر والوں کے نوحہ کرنے اور بین کے باعث عذاب ہوتا ہے اور

دریں باب علماء را اقوال مختلف اند و مختار نزد فقیر آنت کہ اگر مردہ در حالت حیات

اس بارے میں علماء کے مختلف اقوال ہیں عہد راجح مصنف کے نزدیک یہ ہے کہ اگر مردہ اپنی زندگی میں

خود بنوحہ عادت داشتہ باشد یا بدان وصیت کردہ باشد یا بدان راضی باشد یا می دانست

نوحہ کا عادی تھا یا وہ اس کی وصیت کر گیا ہو یا اس پر راضی رہا ہو یا اس سے

کہ اہل من بر من نوحہ می خواہند کرد و آنہارا ازال منع نہ کرد دریں صورتہا میت

واقف ہوتے ہوتے کہ میرے گھر والے مجھ پر نوحہ کریں گے اس نے انہیں نہ روکا ہو تو ان صورتوں میں اس پر گھر والوں

عذاب کردہ شود بنوحہ اہل او و الا عذاب نہ کردہ شود مسئلہ سنت آنت کہ

کے نوحہ کی وجہ سے عذاب ہوگا اور نہ عذاب نہ ہوگا مسنون یہ ہے مصیبت کے

در مصیبت انا لله وانا اليه راجعون گوید و صبر کن مسئلہ طعام فرستادن

وقت انا لله الخ ہے اور صبر کرے مصیبت (انتقال)

لہ ضرورت۔ ہزار سے سو لاکھ دینے والا کوئی نہیں ہے۔ زندہ نہ ہو۔ گرجائے۔ بر مال خود یعنی شوہر کا گھر ایسی جگہ کہ نہائی میں یہ اندیشہ ہے کہ کوئی اس عورت کو مار ڈالے گا یا اس کا مال چالے گا۔ اقربا۔ رشتہ دار۔ از سہ۔ ان اگر فرین میں سے کوئی سفر میں ہوگا اور تین روز کے بعد واپس آیا ہے تو تعزیت کی جا سکتی ہے نہ نوحہ کرنا۔ آواز سے رونا۔ عادت صحاح۔ صحیح حدیثیں۔ حدیث میں آیا ہے ان اہلیت لیعذاب بیکاد اھلہ علیہ یعنی مردہ کو اہل میت کے رونے سے عذاب ہوتا ہے۔ مختلف اند۔ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ اہل میت کے رونے سے مردے کے عذاب کا کوئی تعلق نہیں ہے سہ حیات۔ زندگی۔ وصیت کردہ۔ یعنی ورثہ سے کہہ کر مارا ہو کہ میرے اوپر خوب نوحہ کرنا۔ عذاب کردہ شود۔ چونکہ ان تمام صورتوں میں ان کے نوحہ کرنے کی ذمہ داری اس مردے پر آتی ہے۔ انا لله الخ۔ ہم سب خدا کے ہیں اور ہم سب اسی کی طرف واپس ہو کر لے ہیں۔ عہ کہ بعض اہل خانہ کے نوحہ کے سبب سے عذاب کے خائف ہیں اور بعض منکر ہیں اور وہ اس بارے میں وارد صحیح احادیث کی تاویل میں کرتے ہیں۔



برائے اہل میت روز مصیبت سنت است۔

کے دن میت کے گھر والوں کے لئے کھانا بھیجنا سنون ہے

**فصل۔ زیارت قبور مردوں اور اجازت نرناں را وسنت آنت کہ در مقابر رفتہ**

زیارت قبور مردوں کے لئے جائز ہے عورتوں کے لئے جائز نہیں سنون ہے کہ قبرستان جا کر

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ أَنْتُمْ لَنَا سَلَفٌ وَنَحْنُ لَكُمْ

السلام علیکم لے قبروں کے رہنے والے مسلمانوں اور مومنین میں سے تم ہم سے پہلے تیسچے ہو اور ہم

تبعہ وَاِنَّا لَنْ نَسْأَلَ اللّٰهَ بِكُمْ لَاحِقُونَ يَرْحَمُ اللّٰهُ السُّنْقِدَامِينَ مِنَّا وَالسُّتَاخِرِينَ

تمہارے پیچھے پہنچنے والے ہیں اور اگر اللہ نے چاہا تو یہ تمہارے ساتھ ہیں گے اللہ تعالیٰ تم کو سے ہم سے انگوں اور پھلوں پر

أَسْأَلُ اللّٰهَ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ يَغْفِرُ اللّٰهُ لَنَا وَلَكُمْ وَيَرْحَمُنَا اللّٰهُ وَرِثَاكُمْ

زبانی زندوں اور مردوں پر ہم اللہ تعالیٰ سے اپنے لئے اور تمہارے لئے عافیت مانگتے ہیں بخش دے اللہ تعالیٰ ہم کو اور تم کو اور اللہ ہم پر اور تم پر

**گوید از امیرالمومنین سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی است از پیغمبر علیہ الصلوٰۃ**

امیرالمومنین سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص

والسلام کہ ہر کہ بمقابر گزرد و سَلُّهُ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ یا زدہ بار خواندہ بہ مردگان

قبرستان سے گزرے وہ گیارہ مرتبہ "قل هو اللہ احد" پڑھ کر مردوں کو بخش دے تو مردوں کی

بہ بخشہ موافق شمار مردگان اور ہم ثواب دادہ شود و از ابی ہریرہ مروی است

تعداد کے مطابق اسے بھی ثواب ملے گا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت

مرفوعاً کہ ہر کہ فاتحہ و اخلاص و سورہ تکاثر خواندہ برائے مردگان ثواب آں

ہے کہ جو شخص سورہ فاتحہ اور سورہ اخلاص اور سورہ تکاثر پڑھ کر مردوں کو بخش دے تو مردوں کے لئے

گرداند مردگان برائے او شفیع باشند و از انس است مرفوعاً کہ ہر کہ سورہ

شفاعت کریں گے۔ حضرت انس سے مرفوعاً روایت ہے کہ جو شخص قبرستان میں سورہ

یسین در مقابر بخواند آنہارا تخفیف کند حق تعالیٰ و ایں را ثواب بعد آہنا باشد

یسین پڑھے (اور اس کا ثواب بخش دے) تو اللہ تعالیٰ مردوں پر عذاب میں کمی کر دیتے ہیں اور مردوں کی تعداد کے برابر اسے ثواب ملتا ہے

لے زیارت قبر کے پاس پہنچ کر السلام علیک یا اهل القبور الخ پڑھے اور مردوں کے لئے مغفرت کا دعا کرے۔ موت کو یاد کر کے اپنا انجام سوچے۔ قبر یا اس کے اطراف سے کسی چیز کو نہ چھوئے نہ

نہ بوسدے نہ وہاں کھائے نہ پے نہ سوتے نہ درغاں کرے اور نہ گائے بھلے۔ قبر کا طواف کرنا یا قبر کو سجدہ کرنا شرک و کفر کا سبب ہے۔ اسلام علیکم الخ لے مسلمان قبر والوں

تم پر سلام ہے۔ تم ہمارے پیش رو ہو۔ ہم تمہارے پیچھے ہیں اور ہم انشاء اللہ تمہارے پاس پہنچے ہیں۔ خدا ان میں سے ہم پر بھی رحم کرے جو پہلے پہنچے ہیں اور ان پر بھی جو بعد پہنچے

والے ہیں۔ میں اللہ سے تمہارے اور اپنے لیے عافیت کا سوال کرتا ہوں۔ خدا ہماری تمہاری مغفرت کرے اور ہم اور تم پر رحم کرے۔ تمہارے موافق شاعر۔ یعنی اس کے پڑھنے کا ثواب جس قدر

مردوں کو ملے گا۔ مرفوعاً۔ یعنی حضرت ابو ہریرہ نے آنحضرت سے یہ بات نقل کی ہے شفیع۔ سفارش کرنے والا۔ مقابر۔ قبرستان۔ کے تخفیف کند۔ مردوں سے عذاب کی

کمی ہوتی ہے۔



**مسئلہ۔ اکثر محققین برآئندہ کہ اگر کسی مردہ راتو اب نماز یا روزہ یا صدقہ یا دیگر عبادات**

اکثر محققین (علماء) فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مردہ کو نماز یا روزہ یا صدقہ یا کسی اور مالی یا

مالی یا بدنی بہ بخشہ می رسد **مسئلہ۔** سجدہ کردن بسوئے قبور انبیاء و اولیاء و طواف گرد

بدنی عبادات کا ثواب بخشے تو وہ پہنچتا ہے انبیاء اور اولیاء کی قبروں کو سجدہ کرنا اور قبور کے ارد گرد طواف

قبور کردن و دعا از آنها خواستن و نذر برائے آنها قبول کردن حرام است بلکہ چیزها

کرنا اور ان سے دعا مانگنا اور ان کے لئے نذر قبول کرنا حرام ہے بلکہ یہ چیزیں

از ان بکفر می رسانند پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم برآنها لعنت گفته و از ان منع فرموده و گفته کہ قبر است کنند

کفر تک پہنچا دیتی ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر لعنت فرمائی اور ان سے منع فرماتے ہوئے ارشاد ہے کہ میری قبر کو بت نہ بناؤ

## کتاب الزکوٰۃ

**رکن دوم از ارکان اسلام زکوٰۃ است** چوں بعض قبائل عرب بعد وفات رسول اللہ

اسلام کے ارکان میں سے دوسرا رکن زکوٰۃ ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے

صلی اللہ علیہ وسلم خواستند کہ زکوٰۃ نہ دہند ابو بکر صدیق قصد جہاد باہنہ فرمود و برآں

بعد بعض قبائل عرب نے چاہا کہ زکوٰۃ نہ دیں تو حضرت ابو بکر صدیق نے ان سے جہاد کا قصد فرمایا اور

اجماع منعقد شد منکر وجوب زکوٰۃ کافر است و تارک آل فاسق **مسئلہ۔** زکوٰۃ واجب

اس پر اجماع ہو گیا کہ زکوٰۃ کے وجوب کا منکر کافر اور ترک کرنے والا فاسق ہے زکوٰۃ ہر

است برہر مسلم عاقل بالغ کہ مالک نصاب باشد و فارغ باشد آن نصاب از

عاقل و بالغ مسلمان پر واجب ہے جو مالک نصاب ہو اور مال اصل ضرورتوں سے اور قرض سے فارغ و

**حوائج اصلیہ و دین و نامی باشد و بروے سال تمام گزشتہ باشد۔**

زائد اور بڑھنے والا ہو (حقیقت یا حکم بڑھنے والا ہو) اور اس پر ہلوار سال گزر گیا ہو

لہ عبادت مالی جو عبادت مال کے ذریعے ادا ہو جیسے زکوٰۃ۔ عبادت بدنی جو بدن کے ذریعے ادا ہو جیسے نماز۔ طواف۔ پیکر لگانا۔ چیزھا۔ سزا عبادت کی نیت سے

سجدہ کرنا۔ نیت نہ کنند۔ مشرک لوگ بتوں کا چکر کاٹتے ہیں۔ ان پر نذر کی چیزھا لیتے ہیں۔ رکن دوم۔ پہلا رکن نماز ہے۔ قرآن پاک میں یہاں تک نماز کے ساتھ ساتھ زکوٰۃ

کا ذکر آیا ہے۔ نہ دہند۔ کچھ قبائل تو اسلام سے پھر گئے تھے کچھ نے یہ کہا تھا کہ اپنی زکوٰۃ نکال کر خود صرف کر دیں گے خلیفہ گمزدوں گے۔ کافر است۔ خواہ نماز پڑھے اور کھ شہادت پڑھے۔

نارک۔ جو زکوٰۃ کو واجب مانتا ہے اور ادا نہیں کرتا۔ عفر۔ آزاد۔ نندا غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ بالغ۔ لہذا بچہ پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ نصاب۔ مال کی وہ مقدار جس پر زکوٰۃ

واجب ہوتی ہے کہ حوائج اصلیہ۔ اصلی ضرورتیں۔ جیسے کھانا پینا، پہننا، رہائشی مکان، اطعام کی کتابیں۔ دستکاروں کے آلات۔ دین۔ یعنی ایسا قرض جس کا مطالبہ کرنے

کرنے والا کوئی انسان نہ ہو۔ نامی۔ بڑھنے والا۔ خواہ حقیقت بڑھاؤ ہو۔ عید کا ہر نوات میں بچوں کی پیدائش کی وجہ سے بڑھاؤ ہوتا ہے یا کسی بڑھاؤ ہو۔ عید کا رکھا ہوا پیسہ کہ اس میں

اگرچہ فی الحال کوئی اضافہ نہیں ہوتا ہے لیکن اگر کاروبار کیا جاتا تو اس میں بڑھاؤ ہوتا۔ سال۔ یعنی چاند کے مہینوں کا سال۔



مسئلہ۔ اگر بعد ملک نصاب پیش از تمام سال زکوٰۃ یک سال یا زکوٰۃ چند سال

اگر مالک نصاب ہونے کے بعد سال بھرا ہونے سے پہلے زکوٰۃ سال بھری یا چند برس کی زکوٰۃ

پیشگی ادا کر دیا شود مسئلہ۔ اگر مالک یک نصاب زکوٰۃ چند نصاب داد و بعد ادائے

پیشگی دیدے تو ادا ہو جائے گی اگر ایک نصاب کا مالک چند نصابوں کی زکوٰۃ دے اور مذکور زکوٰۃ

زکوٰۃ مذکور مالک چند نصاب شد تا ہم ادا جائز باشد مسئلہ۔ زکوٰۃ در مال صبی و

کی ادائیگی کے بعد چند نصابوں کا مالک ہو جائے تب بھی ادائیگی درست ہوگی امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک

مجنون واجب نشود نزد امام ابوحنیفہؒ و نزدیک ثلاثہ واجب نشود و ولی از طرف او

بچہ اور پاگل کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اور امام مالکؒ امام شافعیؒ امام احمدؒ کے نزدیک واجب ہوتی ہے اور ولی

ادا کند۔ مسئلہ۔ در مال ضماری یعنی مالیکہ گم شدہ باشد یا در دریا افتادہ باشد یا کسے

اس کی طرف سے ادا کرے مال ضماری یعنی وہ مال جو گم ہو جائے یا دریا میں گر گیا ہو یا کسی

غصب کردہ باشد و برآں شہود نہ باشند یا در صحرا مدفون بود و مکانش فراموش شدہ باشد

نے غصب کر لیا ہو اور اس پر گواہ نہ ہوں یا جنگل میں مدفون تھا اور اس کی جگہ بھول جائے

یا دین باشد بر کسے و مدیون منکر باشد و شہود برآں نباشند یا بادشاہ یا مانند آں یعنی کسے

یا کسی پر قرض ہو اور وہ قرض کا منکر ہو اور اس پر گواہ نہ ہوں یا بادشاہ یا اس کے مانند یعنی ایسا

کہ فریاد او نزد دیگرے ممکن نباشد بہ مصداقہ گرفتہ باشند دریں چنین مال زکوٰۃ واجب

شخص کہ اس کی فریاد دوسرے شخص کے پاس ممکن نہ ہو اور وہ بادشاہ وغیرہ یا مال ضبط کر لے تو اس طرح کے مال پر زکوٰۃ واجب

نہست و اگر ایں مال باز بدست آید بابت ایام گزشتہ واجب نشود و اگر دین باشد بر مقرر

نہیں ہے اور اگر یہ مال پھر آتا ہے تو گزرے ہوئے دنوں کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اگر قرض کا اقرار کرنے والے پر قرض ہو

اگر چہ مفلس باشد یا برآں دین شہود باشند یا در علم قاضی باشد یا در خانہ مدفون باشد و

خواہ وہ مفلس ہو یا اس دین پر گواہ موجود ہوں یا قاضی کے علم میں ہو یا گھر میں مدفون ہو اور

مکان آں فراموش شدہ باشد دریں چنین مال زکوٰۃ واجب است بابت ایام گزشتہ نیز۔

اس کی جگہ بھول گیا ہو تو ایسے مال میں زکوٰۃ واجب ہے اور گزرے ہوئے دنوں کی زکوٰۃ بھی واجب ہوگی

نہ ادا شود۔ چونکہ نصاب کی موجودگی کی وجہ سے اصل وجوب ہو چکا ہے۔ یک نصاب۔ مثلاً کسی کے پاس پانچ اونٹ تھے اور اس پر ایک بھری زکوٰۃ کی واجب ہوتی

ہے۔ اس نے ایک بھری کی بجائے دو بھریاں دیں۔ جو دس اونٹوں کی زکوٰۃ ہے۔ پھر اس کے پاس دس اونٹ ہو گئے تو پہلی ہی ان مزید پانچ اونٹوں کی زکوٰۃ

سمجھی جائے گی۔

نہ ولی۔ سرپرست۔ ضماری۔ وہ مال کہلاتا ہے جو کسی کی ملکیت میں ہو لیکن اس سے فی الحال مالک کوئی فائدہ نہ اٹھا رہا ہو۔ غصب۔ چھین لینا۔ شہود۔ گواہ۔ دین۔ قرض۔

مدیون۔ مقرض۔ مصداقہ۔ ضبطی۔ مفلس۔ تو اس سے آج نہیں کل وصول ہو سکے گا۔ در خانہ مدفون۔ چونکہ ایسے مال کا تلاش کر لینا ممکن ہے۔



مسئلہ دین ہر گاہ وصول شود زکوٰۃ آں دادہ شود و اگر دین بدل تجارت باشد بعد

قرض جب بھی وصول ہو جائے اس کی زکوٰۃ دی جائے گی اور اگر قرض بدل تجارت ہو تو چالیس درہم

قبض چہل درہم زکوٰۃ دہد و اگر دین بدل مال باشد نہ بابت تجارت مثل ضمان

پر قبضہ کے بعد ایک درہم زکوٰۃ دیدے اگر دین قرض بدل تجارت نہیں بلکہ بدل مال ہو مثلاً عصب کردہ مال

مغضوب زکوٰۃ آں بعد قبض نصاب دادہ شود و اگر دین بدل غیر مال باشد چوں مہر و

کا ضمان تو قبضہ کے بعد اس کی زکوٰۃ دی جائے گی اور اگر قرض مال کے علاوہ کا بدل ہو مثلاً مہر رجو

بدل صلح و مانند آں بعد قبض مال نصاب و گزشتن سال زکوٰۃ دادہ شود نزد امام اعظم

ملک جس کا بدل ہے اور بدل صلح اور ان کے مانند تو بقدر نصاب پر قبضہ اور سال گزرنے کے بعد امام ابو حنیفہ کے نزدیک زکوٰۃ

و نزد صاحبین آنچه قبض کند مطلقاً زکوٰۃ آں دہد مگر دیت و ارش جنایت و بدل کتابت

دی جائے گی اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک جتنے پر قبض ہو اس کی زکوٰۃ مطلقاً چاہے نصاب کی مقدار ہو یا نہ ہو دیکھے

این را بعد قبض نصاب و گزشتن سال بر آں زکوٰۃ دہد۔ مسئلہ برائے ادائے زکوٰۃ نیت

لیکن اگر کسی کو نقصان پہنچائے یا تان اور بدل کتابت وغلا کر آدا کرنے پر ملنے والا معارضہ ان میں بقدر نصاب قبض کرنے اور اس پر آں گزرنے پر زکوٰۃ لے کر ادائیگی کے لئے ادا

وقت ادا یا وقت جدا کردن قدر زکوٰۃ از دیگر مال شرط است مسئلہ۔ اگر

کرتے وقت یا زکوٰۃ کی مقدار دوسرے مال سے الگ کرتے وقت نیت شرط ہے اگر

بدون نیت زکوٰۃ تمام مال را صدقہ کرد زکوٰۃ ساقط شود و اگر مال را صدقہ

زکوٰۃ کی نیت کے بغیر پورا مال صدقہ کرنے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی اور اگر مال کا کچھ حصہ

کرد نزد ابی یوسف بیع ساقط نہ شود و نزد محمد ہر قدر کہ صدقہ کرد

صدقہ کرے تو امام ابو یوسف کے نزدیک زکوٰۃ کا کوئی حصہ ساقط نہ ہوگا اور امام محمد کے نزدیک جتنی مقدار کا صدقہ کرے اس حصہ کی

لے دین۔ قرض میں طرح کے ہیں (۱) ضعیف قرض۔ وہ قرض ہے جس کا بدون کسی فعل اور بغیر کسی چیز کے بدلے کے مالک ہو جائے جیسے میراث یا فعل کے ذریعے مالک ہوا ہو لیکن

وہ کسی چیز کا بدلہ نہ ہو جیسے وصیت یا فعل کے ذریعے (۲) اور کسی چیز کے بدلے میں مالک ہو لیکن وہ چیز مال نہ ہو جیسے کہ مہر وغیرہ اس قسم کے قرضے وصول ہوں گے تو ان پر زکوٰۃ جب واجب

ہوگی جب کہ وہ نصاب کا پانچ چالیس اور ایک سال بھی گزر جائے (۳) و مستقر قرض۔ وہ قرض ہے جو کسی پر واجب ہوا ہو کسی مال کے بدلے میں لیکن وہ مال تجارتی نہیں ہے جیسا کہ کسی نے

کسی کے پینے کے پیرے یا خدمت کا غلام لے لیا ہے تو اس کی قیمت جو لینے والے کے ذمے قرض ہے وہ اس قسم کا قرض کہلائے گی۔ یہ قرض جب وصول ہوگا تو اس میں زکوٰۃ جب واجب

ہوگی جب کہ وصول شدہ رقم نصاب کی بقدر ہو یا نہ ہو لیکن سال گزرا اس میں ضروری نہیں (۴) قوی قرض۔ یہ وہ قرض کہلائے گا جو تجارتی مال کے عوض کسی پر واجب ہوا ہو۔ اس قرض میں

سے جب بھی چالیس درہم وصول ہوئے تو ایک درہم زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔

تہ بدل تجارت۔ مثلاً دو سو درہم میں ایک تجارتی گھڑا فروخت کیا ہے۔ اس میں سے جب بھی چالیس درہم وصول ہوں گے ایک درہم زکوٰۃ دینا ہوگی۔

تہ مطلقاً۔ یعنی غراہ نصاب کی بقدر ہو یا نہ ہو سال گزرا ہو یا نہ گزرا ہو۔ دیت۔ خون ہلہ۔ ارش جنایت۔ کسی کے ہر کوئی نقصان پہنچانے کا بدلہ۔ بعض مال۔ شلا کسی کے پاس

دوسو درہم تھے تو اس پر پانچ درہم زکوٰۃ میں واجب ہو گئے تھے۔ اب اگر اس نے سو درہم کا صدقہ کر دیا اور اس میں زکوٰۃ کی ادائیگی کی نیت نہ کی تو امام ابو یوسف کے نزدیک باقی

سویں سے ہی پانچ درہم ادا کرنے ہوں گے۔ امام محمد کے نزدیک ڈھائی درہم دینے پڑیں گے۔



زکوٰۃ حصہ آں ساقط شد مسئلہ۔ اگر اول سال و آخر سال نصاب کامل بود و

زکوٰۃ ساقط ہو گئی اگر سال کے اول اور آخر میں نصاب زکوٰۃ پورا ہوا اور

درمیان سال ناقص شود زکوٰۃ تمام سال واجب شود و نقصان میانہ معتبر نیست

سال کے درمیان ناقص (کم) ہو گیا تو پورے سال کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور سال کے درمیان کی کمی ناقابل اعتبار ہے

مسئلہ۔ مال نامی کہ در آں زکوٰۃ واجب شود سه قسم است یکے نقد زر و سیم خواه

مال نامی جس میں زکوٰۃ واجب ہو اس کی تین قسمیں ہیں ایک نقد یعنی سونا چاندی چاہے

سکوٹ بود یا تیر یا زیور یا ظروف طلا و نقرہ نصاب زربست مثقال است

اس پر شاہی ٹھہ لگا ہوا ہو یا پتلا ہو یا زیور یا سونے چاندی کے برتن سونے کا نصاب زربست مثقال ہے یعنی

کہ ہفت و نیم تولہ باشد و نصاب سیم دو صد درم است کہ پنجاہ و شش روپیہ

ساڑھے سات تولہ اور چاندی کا نصاب دو سو درہم ہے کہ دہلی کے سکہ کے اعتبار سے اس

سکہ دہلی وزن آں می شود و مقدار زکوٰۃ واجب از ہر دو جنس چہلم حصہ است

کا وزن ۵۶ روپے ہوتا ہے سونے اور چاندی کی زکوٰۃ کی واجب مقدار چالیسواں حصہ ہے اور

و اگر کم از نصاب زر باشد و بچین سیم نزد امام اعظم ہر دورا باعتبار قیمت یک

اگر سونے کا نصاب پورا نہ ہو اور اسی طرح چاندی کا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دونوں کو باعتبار قیمت

جنس کردہ نصاب اعتبار کردہ شود و منفعت فقیر می داشتہ شود و نزد صاحبین باعتبار

ایک جنس کر کے نصاب پورا کر دیا جائے گا اور منفعت فقیر کا لحاظ رکھا جائے گا عہ امام ابو یوسف اور امام محمد کے

اجزاء نصاب کامل کردہ می شود پس اگر صد درم سیم و دہ مثقال زر باشد باتفاق

زریک اجزا کے اعتبار سے نصاب پورا ہو جاتا ہے عہ لہذا اگر سو درہم چاندی اور دس مثقال سونا ہو تو باتفاق

لے سکوٹ۔ جس پر شاہی ٹھہ لگا ہوا ہو جیسے روپیہ یا اشرافی۔ تیرہ سونے چاندی کا پتلا۔ بست مثقال زکوٰۃ کے مسائل میں جس دینار کا اعتبار ہے وہ مثقال کے ہم وزن

ہوتا ہے تو سونے کا نصاب اس حساب سے ساڑھے سات تولہ ہوتا ہے جس کا چالیسواں حصہ دو ماشہ دورتی ہوتا ہے۔ حضرت غنی کفایت اللہ مرحوم دہلوی نے سونے کا

نصاب سات تولہ آٹھ ماشے چار تولی بتایا ہے جس میں زکوٰۃ دو ماشہ دو چھائی تولی ہوتی ہے نہ نصاب سیم۔ چاندی کا نصاب دو سو درہم ہے۔ درہم تین ماشے ایک تولی دو سو درہم

کا ہوتا ہے اور تولی پورے تین جوگی ہوتی ہے۔ اس اعتبار سے دو سو درہم تریس تولی سات ماشے ایک تولی سوا جوگے ہوتے ہیں۔ حضرت غنی کفایت اللہ صاحب مرحوم

نے چاندی کا نصاب چار تولی دو ماشے تحریر فرمایا ہے جس کا چالیسواں حصہ ایک تولی چار ماشے تین تولی بتایا ہے۔ قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے پھین روپیہ سکہ دہلی کو

نصاب قرار دیا ہے۔ اس وقت دہلی میں پورا ایک تولہ کاروبیر نہ تھا۔ موجودہ روپیہ پورا ایک تولہ کا ہے لہذا اس فرق کو یاد رکھنا چاہیے۔ عہ مشفعت فقیر۔ یعنی جس زمانہ

میں سونا گراں جو تو اس کی قیمت چاندی سے لگا کر چاندی کے حساب سے زکوٰۃ ادا کی جائے اور جس زمانہ میں چاندی گراں ہو اس کی قیمت سونے سے لگا کر سونے کی

زکوٰۃ ادا کر دی جاتے۔ عہ یعنی جن دونوں میں سونے کی قیمت لگانے میں فقیروں کا فائدہ ہو تو ان دونوں میں سونے کی قیمت لگانا چاہئے اور جن دونوں چاندی کی قیمت لگانے

میں فقیروں کا فائدہ ہو تو ان دونوں میں چاندی کی قیمت لگانا چاہئے عہ یعنی اگر سونے اور چاندی کے اجزاء برابر ہیں تو دونوں کو ملا کر نصاب پورا کیا جائے گا اور اگر اجزاء برابر نہیں ہیں تو نصاب

باعتبار قیمت کے پورا نہیں کیا جائے گا۔



زکوٰۃ واجب شود و اگر صد درم سیم و پنج مثقال زر برابر صد درم است زکوٰۃ نزدیک <sup>۱۰</sup> اہم عظم

زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر سو درہم چاندی اور پانچ مثقال سونا سو درہم کے بقدر ہو تو اہم ابو یوسف کے

واجب شود نہ نزدیک صاحبین مسئلہ اگر زر یا نقرہ مغشوش باشد حکم زر و نقرہ

زودیک زکوٰۃ واجب ہوگی اور اہم ابو یوسف اور اہم محمد کے نزدیک واجب نہیں ہوگی اگر سونے یا چاندی میں کھوٹ کی آمیزش ہو تو اس کا حکم خاص

خالص دارد اگر غش در آل مغلوب باشد و اگر غش غالب باشد حکم عروض دارد۔ قسم

سونے اور چاندی کا سا ہوگا اگر کھوٹ اس میں مغلوب ہو اور اگر کھوٹ اس میں غالب ہو تو ان کا حکم سامان کا سا ہوگا۔ مال

دوم از مال نامی مال تجارت است مسئلہ ہر مال کہ بہ نیت تجارت خریدہ شود در آل

نامی دیکھنے والے کی دوسری قسم مال تجارت ہے ہر وہ مال جو بہ نیت تجارت خریدہ ہو اس میں

زکوٰۃ واجب می شود و اگر کسے اور انجشیدہ باشد یا وصیت کردہ باشد یا زن را در مہر مالے بدست

زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور اگر کسی نے اسے مال عطا کیا ہو یا وصیت کی ہو یا عورت کو مہر میں مال ہاتھ

آمدہ باشد یا مرد را در خلع یا در صلح از قصاص مال بدست آمدہ باشد و وقت مالک شدن

لگا ہو یا مرد کو خلع یا قصاص سے صلح میں مال ہاتھ آیا ہو اور مالک ہونے کے وقت

نیت تجارت کرد نزدیک ابوسف در آل زکوٰۃ واجب شود نہ نزدیک محمد مسئلہ اگر در

تجارت کی نیت کرے تو اہم ابو یوسف کے نزدیک اس میں زکوٰۃ واجب ہے۔ اہم محمد کے نزدیک نیت تجارت کی نیت واجب نہیں ہوتی اگر

میراث مالے بدست آمدہ باشد اگر چہ وقت مردن مورث نیت تجارت کرد مال

میراث میں مال ہاتھ لگا ہو اگر مرتے وقت مرنے والا نیت تجارت کرے وہ مال

تجارت نشود و زکوٰۃ در آل بالاتفاق واجب نشود مسئلہ اگر غلامے را برائے تجارت

تجارت نہ ہوگا اور بالاتفاق اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اگر کوئی تجارت کے واسطے غلام خریدے

خرید کرد پسترنیت استخدام کرد مال تجارت نماید و اگر برائے استخدام خرید

اس کے بعد خدمت لینے کی نیت کرے تو وہ مال تجارت نہیں رہا۔ اگر خدمت لینے کی غرض سے خریدے پھر تجارت کی

کرد پسترنیت تجارت کرد مال تجارت نہ شود تاکہ آل را فروشد مسئلہ مال تجارت

نیت کرے تو مال تجارت نہیں ہوا یہاں تک اسے فروخت نہ کر دے تجارت کے مال

۱۰ اہم عظم۔ چونکہ نیت کے اعتبار سے نصاب مکمل ہو گیا۔ نہ نزدیک صاحبین۔ اس لئے سو درم آدھانصاب ہے اور پانچ مثقال جو مختالی نصاب تو دونوں مل کر پورا

نصاب بنا کر مغشوش کھوٹ پلا ہوا۔ غش۔ کھوٹ۔ مغلوب۔ یعنی چاندی سونا کھوٹ سے زیادہ ہے۔ عروض۔ سامان یعنی اس میں اگر تجارت کرے گا تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ

نہیں ہے وصیت کردہ باشد یعنی کسی نے مرتے وقت یہ کہہ دیا تھا کہ میرے مال میں سے فلاں کو اس قدر دے دیا جائے۔ صلح از قصاص۔ یعنی مرنے والے کے رشتہ داروں نے

قاتل کو قتل کی بجائے اس کے خونہا میں مال وصول کر لیا۔ نزدیک محمد یعنی اہم محمد کے نزدیک ان مالوں میں محض تجارت کی نیت سے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ جب تک کہ اس مال سے

تجارت کا بار نہ شروع کر دے بلکہ مورث مرنے والا استعمال۔ خدمت لینا۔ مانگ۔ لہذا اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ نہ فرشتہ۔ اس لئے تجارت تو ایک عمل ہے۔ محض

نیت سے کوئی عمل پورا نہیں ہوتا



را بزیر یا سیم در آل چه نفع فقراء باشد قیمت کردہ شود پس اگر بمقدار نصاب یکے  
کے سونے یا چاندی سے جس میں فقراء کا نفع ہو قیمت لگائی جائے پس اگر دونوں جس میں سے ہر ایک

از ہر دو جس رسد چہلم حصہ آل در زکوٰۃ ادا کند قسم سوم از مال نامی سوائم اند یعنی  
نصاب کی مقدار کو پہنچتی ہو تو اس میں سے چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں ادا کرے مال نامی کی تیسری قسم چرائی والے جانور یعنی

شتران یا گاواں یا بڑھا مخلوط نرد مادہ کہ اکثر سال بر چریدن در صحرا کھایت کنند و  
اونٹ ، گائے اور بقریاں جن میں نر اور مادہ ملے ہوتے ہوں اور ان کا سال کا بیشتر حصہ جنگل کی چرائی پر گزارا ہو

ہمچنین گلہ اسپاں و تفصیل نصاب اجناس سوائم و قدر واجب آل طول دارد  
اور جنگل میں چرانے والی ہوتی ہو اسی طرح گھوڑوں کا گلہ چرائی کے جانوروں کی جیسوں کے نصاب کی تفصیل اور ان کی مقدار واجب اس میں طول ہے اور

و در این دیار این اموال بقدر و وجوب زکوٰۃ نمی باشد لہذا مسائل زکوٰۃ آل مذکور  
اس ملک میں یہ مال زکوٰۃ واجب ہونے کی مقدار میں (عموماً) نہیں ہوتے لہذا ان کی زکوٰۃ کے مسائل ذکر نہیں کئے

نہ کردہ شد و ہمچنین احکام عشر زمین عشری کہ دریں دیار نیست و مسائل عشر کہ  
تھے اور اسی طرح عشر کے احکام کہ اس ملک میں زمینیں عشری نہیں اور عشر و عشر و معلوم کنندہ کے

بر طرق و شوارع باشد مذکور نہ کردہ شد مسئلہ اگر مسلمان یا ذمی کان از زریا نقرہ یا  
ساک چو راستن پر متعین ہوتا ہے ذکر نہیں کئے گئے اگر مسلمان یا ذمی (دولت اسلام) کا غیر مسلم باشندہ کو سونے یا

آہن یا مس یا مانند آل در صحرا یافت پنجم حصہ ازال گرفت شود و چہار حصہ  
چاندی یا رے یا تانبے یا ان کی لند کی کان صحرا میں ملے تو اس سے پانچواں حصہ لیا جائے اور چہار حصے پانے والے

یا بندہ راست اگر زمین مملوک کے نیست و اگر مملوک است چہار حصہ مالک راست  
کے ہیں بشرطیکہ یہ زمین کسی کی ملکیت نہ ہو اور اگر ملکیت ہو تو چہار حصے مالک کے ہیں اور

و اگر در خانہ خود یافت نزد امام اعظم در آل خمس واجب نیست و نزد صاحبین  
اگر اپنے گھر میں ملے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس میں خمس (پانچواں حصہ) بیت المال میں داخل کرنا واجب نہیں ہے امام ابو یوسف و

واجب است و اگر در زمین زراعتی خود یافت دو روایت است۔

امام محمد کے نزدیک واجب ہے اور اگر اپنی زراعتی زمین میں ملے تو اس کے بارے میں دو روایتیں ہیں (ایک کے اعتبار سے ملے اور دوسری کے اعتبار سے نہ ملے)  
لے نفع فقراء باشد۔ اگر سونا گراں ہے تو سونے کا چالیسواں حصہ روزہ چاندی کا چالیسواں حصہ فقروں کے لیے زیادہ فائدہ مند ہوگا۔ یکے آڑھ دو۔ مثلاً چاندی سستی ہے تو  
وہ سوردھم کے برابر اس مال کی قیمت ہو جاتی ہے لیکن بیس مشقال سونے کے برابر قیمت نہیں پہنچتی تو چاندی کے حساب سے زکوٰۃ واجب ہوگی مگر مخلوط نرد مادہ جس میں ملے ہونے  
ہوں ناکر نس نہیں کئے۔ صحرا۔ جنگل۔ سوائم۔ چرائی کے جانور۔ دیار۔ ملک۔ عشر۔ دسواں حصہ عشری۔ وہ زمین جس کی پیداوار میں دسواں حصہ بطور زکوٰۃ دینا ضروری ہوتا ہے۔ عاشر۔  
وہ شخص جو عشر و معلوم کرنے پر مقرر کیا گیا ہو۔ طرق و شوارع۔ راستے۔ ذمی۔ وہ کار جو معاہدہ کے تحت دولت اسلام میں رہتا ہو۔ مست۔ تانبہ۔ در صحرا۔ اگر کسی پہاڑ میں زمین زرد  
ہیرے یا عقیق کی کان کسی کو مل گئی ہو تو اس میں کچھ واجب نہ ہوگا مگر خمس واجب نیست۔ بلکہ سب کا سب مالک مکان کا ہے۔



**مسئلہ۔** کسے گنجے یافت اگر درال علامت اسلام است مثل سکہ اهل اسلام آل را

کسی کو خزانے اگر اس میں کوئی اسلام کی علامت موجود ہو مثلاً اہل اسلام کا سکہ جس پر کلمہ طیبہ وغیرہ

**حکم لفظہ است مالکش را تلاش کردہ باید رسانید و اگر درال علامت کفر باشد خمس**

لکھا ہو، تو اس کا حکم لفظہ دگری بڑی چیز کا سا ہے اس کے مالک کو تلاش کر کے اس تک پہنچا دینا چاہئے اور اگر اس میں کفر کی علامت موجود

**گرفتہ شود و باقی یا بندہ راست مسئلہ مصرف زکوٰۃ فقیر است کہ مالک کم از نصاب**

ہو تو پانچواں حصہ لیا جتے اور باقی پانے والے کا ہے زکوٰۃ کا مصرف فقیر ہے کہ جو نصاب سے کم کا مالک ہو اور

**باشد و مکیکنے کہ مالک بیچ نباشد و مکاتب است برائے اولئے مال کتابت و مدیون**

اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوتی ہو، اور مکیکنے یعنی ایسا فقیر و محتاج کہ کسی چیز کا مالک نہ ہو (اور خورد و نوش کے لئے بھی اس کے پاس کچھ نہ ہو) اور مصرف

**است کہ مالک نصاب است لیکن نصاب او فاضل از دین نیست و غازی کہ**

زکوٰۃ مکاتب ہے کہ اسے مال کتابت (یعنی مال پر آزادی کی شرط ہو) او اکڑنا ہو اور ایسا مقروض بھی مصرف زکوٰۃ ہے کہ مالک نصاب جو مگر قرض سے

**اسباب غزوہ نہ دارد از اسپ و یراق و کسے کہ مال دارد در وطن و او در سفر است بعید**

سے زیادہ اس کا نصاب ہو بلکہ اس کے بقدر ہی موجود ہو اور ایسا غازی مصرف زکوٰۃ ہے کہ جس کے پاس ٹھوڑا اور جھاد کا سامان نہ ہو اور ایسا شخص مصرف زکوٰۃ

**از وطن مال ہمراہ ندارد و ازین اصناف یک صنف ابدید یا ہمہ شال را لیکن زکوٰۃ دہندہ**

ہے کہ وطن دگر دگر اور مال موجود ہو مگر وہ وطن دگر سے دور ہو اور مال اس کے ساتھ نہ ہو ان مصارف زکوٰۃ میں ایک صنف (مصرف) کوئے یا سب کو

**مال زکوٰۃ باصول و فروع و زوج خود یا زوجہ خود و بندہ خود و مکاتب خود و مدبر و ام ولد**

لیکن زکوٰۃ لینے والا زکوٰۃ کا مال لینے اصول (باپ و دادا وغیرہ) اور فروع (بیٹا اور پوتا وغیرہ) اور بیوی لینے شوہر یا شوہر بیوی کو اور اپنے غلام اور اپنے

**خود نندہ و غلامے را کہ بعض او آزاد باشد ہم نندہ و کافر را نندہ و بنی ہاشم و موالی آنها**

مکاتب اور اپنے مدبر (جسے آقا نے یہ کہہ دیا ہو کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے) اور اپنی ام ولد (جس ہاشمی کے آقا کے لفظ سے اولاد ہو) کو نہ لینے ایسا

**رانندہ مگر صدقہ نفل و در بنائے مسجد و کفن میت و اولئے قرض میت فرج نہ کند و**

غلام جس کا بچہ حصہ آزاد اور کچھ حصہ غلام، اسے بھی نہ لے اور کافر کو نہ لے اور بنی ہاشم (سادات) اور ان کے غلاموں کو نہ لے البتہ صدقہ نفل لے سکتا ہے اور زکوٰۃ کا مال پیر

لے علامت اسلام۔ یعنی اس سکہ پر کوئی ایسی علامت ہے جس سے مسلم ہو کہ وہ اسلامی دور کا ہے جیسا کہ عالمگیری سکہ پر کلمہ طیبہ لکھا ہوا ہے یا سعودی عرب کے سکہ پر تلوار اور

گجھوکی تصاویر ہیں۔ لفظ۔ وہ چیز جو دلا اسلام میں کسی بگڑی ہوئی پائی جائے۔ مالکش۔ یعنی مالک کا حکم ہے علامت کفر جیسے کسی میت کی تصویر بنی ہو۔ یعنی اس کو مال غنیمت کی طرح گجھیں گے۔

پانچواں حصہ بیت المال میں داخل کیا جائیگا بقیہ چار حصے پانے والے کے ہوں گے مصرف زکوٰۃ۔ جہاں زکوٰۃ صرف کی جاتی ہو کم از نصاب یعنی اس پر خود زکوٰۃ فرض نہ ہو مکیکنے۔ وہ فقیر جو خورد و

نوش لگے محتاج ہو۔ مکاتب۔ وہ غلام کھلا ہے جس کو مالک کہہ دیا ہو کہ اگر تو اس قدر مال ادا کرے تو آزاد ہے۔ مال کتابت۔ وہ مال جو مالک نے غلام پر ادائیگی کے لیے مقرر

کر دیا ہے۔ فاضل از دین نیست۔ یعنی چاہے وہ لاکھوں کا مالک ہو لیکن اس پر قرض اس سے زیادہ ہو تو غازی جوائتھ کے ہستے میں جہاد کا ہو۔ یراق۔ ساز و سامان۔ اصناف۔

صنعت کی جمع بمعنی قسم۔ اصول۔ باپ و دادا وغیرہ۔ فروع۔ بیٹا پوتا وغیرہ۔ مدبر۔ وہ غلام جس کو آقا نے یہ کہہ دیا ہو کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے۔ ام ولد۔ وہ لڑکی جس کے اپنے

آقا سے اولاد پیدا ہو گئی ہو۔ بعض آو۔ یعنی جب کہ خود زکوٰۃ ادا کرنے والے نے اپنے غلام کو ادا کیا حصہ دے کر آزاد کر دیا ہے اور ادا کیا اس کی ملکیت میں باقی ہے۔ بنی ہاشم۔ ہاشم کی



بندۂ غنی و پسر صغیر غنی را ندهد مسئلہ۔ اگر مصرف زکوٰۃ گمان کردہ زکوٰۃ داد پستری

مسجد و بیت کے کفن اور بیت کے فرش کا کادنگی میں خرچ زکرے مالدار کے غلام اور اسکے نابالغ لڑکے کو نہ لے اگر کسی کو مصرف زکوٰۃ خیال کر کے زکوٰۃ دے دی اس کے بعد ظاہر ہو کہ وہ مال دار تھا یا

ظاہر شود کہ غنی بود یا ہاشمی یا کافر یا پسر یا پستری دہندہ نزد امام اعظم اعادہ آں

ہاشمی (سید) یا کافر یا باپ یا لڑکا تھا تو دینے والے کی زکوٰۃ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ادا ہوگئی اور

لازم نیست و نزد ابی یوسف اعادہ لازم است و اگر ظاہر شد کہ بندہ یا حکاتب او بود

زکوٰۃ دوبارہ دینی لازم نہیں ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک دوبارہ دینی لازم ہے اور اگر بعد میں ظاہر ہوا کہ اس کا غلام یا حکاتب تھا تو سب

اعادہ لازم است مسئلہ۔ مستحب آن است کہ یک فقیر را آن قدر دہد کہ در آں روز

کے نزدیک دوبارہ زکوٰۃ دینی لازم ہے ایک فقیر کو اتنا مال زکوٰۃ دینا مستحب ہے کہ اسے اس دن

محتاج سوال نباشد مسئلہ۔ مقدار نصاب یا اکثر فقیر غیر مدیون دادن یا از شہرے بہ

مانگنے کی احتیاج نہ ہے نصاب کے بقدر یا نصاب سے زیادہ ایک غیر موقوف فقیر کو دینا یا ایک شہر سے

شہرے دیگر مال زکوٰۃ فرستادن مکروہ است مگر وقتیکہ قریب او یا محتاج تر در شہرے

دوسرے شہر میں زکوٰۃ کا مال (بلا ضرورت) بھیجنا مکروہ ہے لیکن زکوٰۃ دینے والے کا کوئی رشتہ دار یا زیادہ ضرورت مند

دیگر باشند مسئلہ۔ ہر کراقت یک روز میسر باشد اور سوال نباید کرد۔

دوسرے شہر میں ہر وقت ممانعت نہیں۔ جس کے پاس ایک دن کے کھانے پینے کے بقدر موجود ہو اسے سوال نہ کرنا چاہیے

مسئلہ۔ صدقہ فطر واجب بر ہر حرم مسلم کہ مالک نصاب باشد و آن نصاب فاضل

صدقہ فطر ہر آزاد مسلمان مالک نصاب پر واجب ہے جب کہ یہ نصاب

باشد از دیون و حوائج اصلیہ و نامی بودن نصاب شرط نیست و بر مالک این

فرضوں اور حوائج اصلیہ (ضروریات روزمرہ) سے زائد ہو نصاب کا نامی (بڑھنے والا) ہونا صدقہ فطر واجب ہونے

چنین نصاب گرفتن صدقہ حرام است صدقہ فطر از نفس خود دہد و فرزندان

کے لئے شرط نہیں اس طرح کے مالک نصاب کے لئے صدقہ لینا حرام ہے صدقہ فطر اپنی اور اپنے نابالغ لڑکوں کی طرف سے

صغیر خود اگر مالک نصاب نباشند و اگر باشند از مال آنہا دادہ شود و از

دسے بشرطیکہ وہ نابالغ لڑکے مالک نصاب نہ ہوں اور اگر مالک نصاب ہوں تو ان کے مال سے دیا جائے اور صدقہ فطر اپنے ان غلاموں کی

لے نہ دے۔ البتہ اگر کسی مالدار کی نابالغ اولاد غریب ہے تو اس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے نہ یا پستری۔ غرضیکہ کسی ایسے شخص کو زکوٰۃ دے دی جو اس کی زکوٰۃ کا مصرف

نہیں ہے۔ لازم است۔ سب کے نزدیک دوبارہ زکوٰۃ دینا ضروری ہے۔ در آں روز۔ یعنی کم از کم ایک دن کے خورد و نوش کے لیے کافی ہو۔ غیر مدیون۔ وہ شخص جو

موقوف نہ ہوئے قریب او۔ یعنی زکوٰۃ دینے والے کا کوئی رشتہ دار جس کو وہ زکوٰۃ دے سکتا ہو۔ اس لئے کہ اس صورت میں دوسرا ثواب ہوگا۔ حرم مسلم۔ آزاد مسلمان

خواہ مجنون ہو یا نابالغ۔ حوائج اصلیہ۔ جیسے کھانے پینے کی چیزیں، پینے کے کپڑے، استعمال برتن، کاریگر کے کالات وغیرہ۔ نامی۔ بڑھنے والا۔ شرط نیست۔ زکوٰۃ

کے نصاب میں یہ شرط ہے نہ فرزندان صغیر۔ نابالغ اولاد کی طرف سے دینا ضروری نہیں۔ خواہ وہ مفلس ہوں۔



بندگان خدمتی خود بدہ نہ از بندگان تجارتی اگرچہ بندہ مدبر یا ام ولد باشد نہ از زوجہ

طرف سے جو اس کے خدمت کار (گھر، بکاموں کے لئے) ہوں تجارت کے لئے یا ام ولد اپنی بیوی

خود و فرزندان بالغ خود و مکاتب خود نہ از بندہ گریختہ مگر بعد باز آمدن و اگر یک بندہ

اور بالغ لڑکوں کی طرف سے اور اپنے مکاتب غلام اور مفروز غلام کی طرف سے صدقہ فطر نہ دے البتہ بھگا ہوا غلام

یا چند بندہ در چند کس مشترک باشند نزد امام اعظم صدقہ فطر آل بندہ بر کسے

واپس آجائے تو اس وقت اس کی طرف سے بھی دے اگر ایک یا چند غلام چند آدمیوں میں مشترک ہوں تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان

واجب نشود سند صدقہ فطر واجب میشود پر طلوع فجر روز عید پس کسے کہ

کا صدقہ فطر کسی پر واجب نہیں ہوتا عید کے دن صبح صادق کے طلوع کے ساتھ صدقہ فطر واجب ہے لہذا جو عید کی

پیش از صبح عید برود یا بعد صبح زائیدہ شد و یا اسلام آورد صدقہ آل واجب

صبح صادق سے پہلے مرجائے یا صبح صادق کے بعد پیدا ہوا جو یا اسلام لائے اس کا صدقہ فطر

نہ شود و پیش از عید ہم ادائے صدقہ فطر جائز است لیکن مسنون آنست کہ پیش

واجب نہ ہوگا عید پہلے بھی صدقہ فطر ادا کرنا درست ہے مگر مسنون یہ ہے کہ عید گاہ جانے سے

از خروج بہ مصلی ادا کند اگر روز عید صدقہ فطر ادا نہ کر دہر گاہ خواهد قضا کند۔

قبل ادا کرے اگر عید کے دن صدقہ فطر ادا نہ کیا ہو تو جس وقت چاہے اسکی قضا کرے (ادا کرے)

سند۔ مقدار صدقہ فطر نصف صاع است از گندم یا آرد گندم یا سویق گندم یا

صدقہ فطر کی مقدار نصف صاع (انگریزی وزن کے حساب سے ہونے دو پیر اور موجودہ وزن کے اعتبار سے ایک کلو

یک صاع است از خرما یا جو و کشمش مثل گندم است نزد امام اعظم و مثل جو نزد

۴۳۳ گرام میسوں یا میسوں کا آٹا یا گندم کا سٹری یا ایک صاع (ساڑھے تین سپر) چھوٹے یا جو امام ابوحنیفہ کے نزدیک کشمش کا مکمل

صاحبین صاع ظرفی باشد کہ در آل ہشت رطل از عدس یا ماش یا مانند آن گنجد

گھروں میں اور صاحبین کے نزدیک جو کا ساہ صاع یک پیرن (پیرن) میں آٹھ رطل مسور یا ارد یا ان کے مانند سما جاتی ہے امام ابو یوسف کے نزدیک صاع

لہ بندگان حدیثی۔ وہ غلام جو گھر کے کام کاج کے لیے ہیں۔ مگر وہ غلام گلاب ہے جس کو اتانے کہ باہر کو تویرے مرنے کے بعد آزاد ہے۔ ام ولد۔ وہ لڑکی جسے آٹا کی اولاد ہو۔ بندہ۔ غلام نہ طلوع

فجر یعنی صبح صادق۔ پیش از عید۔ عید کے پہلے ہی دن پہلے ادا کرے۔ از خروج۔ یعنی عید کے دن صبح کی نماز کے بعد عید گاہ جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کرے تو مسنون ہے نہ نصف صاع۔

یعنی اتنی تولے کے سیر کے حساب سے ایک پیر گیارہ چھٹانگ۔ یہ باور رکھنا چاہیے کہ ایک صاع چار ٹنکا ہوتا ہے۔ ایک ماہ صاع کے قول کے مطابق دو رطل کا ہوتا ہے۔ ایک صاع کا وزن

اسی تولے کے سیر کے حساب سے تین پیر چھٹانگ ہے تو ٹنکا وزن تیرہ چھٹانگ دو تولہ چھ ماش اور رطل کا وزن چھ چھٹانگ تین تولہ ماش ہوتا ہے۔ یہ اشعار بھی یاد رکھیں۔  
 صاع کوئی ہست اسے مرد فہیم دو صدو ہفتاد قولہ مستقیم  
 در ہم شرعی ازین سکین ششون کان سر ماشہ ہست یک مرثہ دو جو  
 بازو نیار یکجہ دارد اعتم ہار وزن آن از ماشہ وان نیم و چہار  
 سر حنہ صد جو ہست لیکن پاؤکم  
 نزد ابو یوسف۔ یہ صاع کوئی صاع سے چھڑا ہوگا اس لئے کہ ایک صاع میں چار ٹنکا اگر چہ وہ بھی مانتے ہیں۔ لیکن مدائن کے نزدیک ایک رطل اور تہائی رطل کا ہے۔



وزن دہائی یوسف پنج رطل و ثلث رطل و رطل بست استار باشد ہر استار چہار و نیم مثقال پس

سوا پانچ رطل کا ہوتا ہے اور ایک رطل بیس استار ( ایک ستار میں ایک تولہ آٹھ ماشہ اور

وزن یک رطل برابر سی و شش روپیہ سکہ دہلی است دادن قیمت عوض

(دورقی ہوتے ہیں) ہر استار ساڑھے چار مثقال کا ہوتا ہے لہذا ایک رطل باعتبار وزن سکے دہلی کے ۳۶ روپے کے برابر ہے

صدقہ فطر جائز است۔

صدقہ فطر کے بدلہ جنت دہی جائز ہے

فصل دیگر صدقہ نافلہ است۔ صدقہ نافلہ بوالدین و اقربین و یتامی و مساکین

صدقہ کی دوسری قسم صدقہ نافلہ ہے (غیر واجبہ) صدقہ نافلہ والدین رشتہ داروں، یتیموں، مسکینوں

و ہمسایہ و سالکین وغیرہ بدہد لیکن بہتر آنت کہ آنچه زائد از حوائج اصلی و دیون

پڑوسیوں اور مانگنے والوں کو دے مگر بہتر یہ ہے کہ جو کچھ حوائج اصلیہ اور قرضوں اور

ونفقات و حقوق واجبہ باشد بدہد و در معصیت خرچ نہ کند پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

نفقات اور حقوق واجبہ سے زیادہ جو بطور صدقہ دے اور معصیت میں خرچ نہ کرے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

بعد فتح خیبر نفقہ یک سالہ پیشگی بہ ازواج مطہرات داد و دیگر برائے نفس خود

نے ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کو فتح خیبر کے بعد سال بھر کا نفقہ پیشگی عطا فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

پہنچ ذخیرہ نہی کر دند ہر میسری شد در راہ خدا می دادند و فرمودند اَنْفَقْ يَا بِلَالُ وَلَا

سرماتے اور جو کچھ ہوتا راہ خدا میں دیتے اور ارشاد فرماتے انفق یا بلال ولا

تَشْخَسْ مِنْ ذِي الْعَرْشِ اِثْلًا لَّا۔ یعنی خرچ کن آنچه داری اے بلال و از مالک

یعنی اے بلال خرچ کر جو کچھ تیرے پاس ہے اور عرش کے

عرش اندیشہ فقر مدار۔ و مال را بہبودہ خرچ نہ کند کہ مہذب را حق تعالیٰ برادر شیطان

مالک (اللہ تعالیٰ) سے فقر و اندیشہ مت کر اور مال کو غلط طریقہ سے (فصل خرچ) نہ کرے کہ اللہ تعالیٰ نے فضل خرچ کرنے والوں کو

گفتہ است۔ خرچ بہبودہ آنت کہ در آن ثواب نباشد و منفعت در دنیا و حظ نفس زیادہ

شیطان کا جانی فرمایا ہے: بہبودہ فضل غریبی یہ ہے کہ اس میں کوئی ثواب حاصل نہ ہو جتنا نفس کا حق ہے اس سے زیادہ دنیوی

۱۔ استار۔ استار کا وزن ایک تولہ آٹھ ماشہ دورقی ہوتا ہے۔ سی و شش روپیہ۔ رطل کا وزن ۱۰ ہونے چاہئے۔ کیا ہے ۳۳ تولے ۹ ماشے ہوتا ہے جو موجودہ سکے سے ۳۳ روپیہ

۱۱ آنے بھر ہوا۔ قاضی صاحب کے زمانہ کا سکہ کم وزن تھا۔ اس لیے قاضی صاحب نے ۳۶ روپیہ کا وزن تحریر فرمایا ہے۔ قیمت۔ یعنی گہوں جو وغیرہ کے عوض اس کی قیمت

بھی صدقہ فطر میں ادا ہو سکتی ہے۔ قرآنی کے جائز کے عوض قیمت کی ادائیگی جائز ہوگی نہ اقربین۔ رشتہ دار۔ یتامی۔ فوت شدہ باپ کے بچے۔ حقوق واجبہ۔ یعنی پہلے اپنی ذات

پر پھر اولاد پر پھر دوسروں پر خرچ کرے۔ معصیت۔ گناہ۔ خیبر۔ مدینہ طیبہ کے دور ایک زرخیز علاقہ ہے۔ ازواج مطہرات۔ آنحضرت کی بیویاں۔ ذخیرہ۔ اندوختہ۔ انفق الخ۔ لے

بلال خرچ کر اور صاحب عرش (خدا تعالیٰ) کی جانب سے کسی کا خوف نہ کرے۔ مہذب۔ فضل خرچ کر دہاں۔ یعنی ذہن کا فائدہ ہونے دینا کا۔



از حق نفس معتبر نیست مسئلہ اول از صدقہ نافلہ بہ بنی ہاشم بدہد کہ زکوٰۃ بر آنہا

منفعت حاصل کرنا اور حق نفس شرعاً معتبر نہیں ہے صدقہ نافلہ میں سے اول بنی ہاشم کو دے کہ ان پر زکوٰۃ کا مال

حرام است و بہ تواضع و احترام نظر بر قرابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بگزارند۔

حرام ہے اور قرابت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے ہوئے یہ اس کے حقدار ہیں کہ تواضع اور احترام سے پیش آیا جائے۔

مسئلہ صدقہ نافلہ ذمی را دادن جائز است نہ عربی را مسئلہ ضیافت مہمان تاسہ روز

صدقہ نافلہ ذمی را دارالاسلام کا غیر مسلم باشندہ کو دینا جائز ہے۔ عربی (دارالحدیث کا باشندہ) کو نہیں۔ مہمان کی میزبانی تین روز

سنت مؤکدہ است و بعد ازاں مستحب۔

تک سنت مؤکدہ ہے اور اس کے بعد مستحب ہے۔

## کِتَابُ الصَّوْمِ

روزے کا بیان

یکے از ارکان اسلام روزہ ماہ مبارک رمضان است فرض است قطعی بر ہر مسلم مکلف

اسلام کے ارکان میں سے ایک دینی رمضان المبارک کے روزے ہیں روزہ ہر مسلمان پر بلا شک و شبہ ہر مسلمان مکلف

منکر آل کافر بود و تارک بے عذر و فسق در صحیحین است کہ ابوہریرہ از رسول کریم

پر فرض ہے اس کا انکار کرنے والا کافر اور بلا عذر چھوڑنے والا فسق ہے بخاری اور مسلم میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت

صلی اللہ علیہ وسلم روایت کردہ کہ ہر عمل حسنہ ابن آدم زیادہ دادہ می شود ثواب

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انسان کے ہر نیک عمل کا بدلہ زیادہ یعنی دس گنے سے ستر گنے تک

آں وہ چند تا بہت صد چند حق تعالیٰ فرمود مگر صوم۔ بدرستیکہ روزہ برائے

دیا جاتا ہے مگر حق تعالیٰ فرماتا ہے مگر روزہ صرف میرے لئے ہے اور میں خود روزہ کی جزا ہوں

من است و من خود جزائے روزہ ہستم۔ الحدیث۔ مسئلہ شرط ادائے روزہ

(الحدیث) یعنی یہ یعنی وہ جس کے حق کے بدلہ نہیں دی جاتے۔ روزہ کی ادائیگی کی شرط

نیت است و طہارت از حیض و نفاس۔ مسئلہ۔ روزہ بر شش قسم است

نیت اور حیض و نفاس سے پاک ہے روزہ کی چھ قسمیں ہیں۔

۱۔ کہ زکوٰۃ۔ یعنی چونکہ ان کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی لہذا انھیں صدقہ ان پر فریض کرنا چاہئے۔ ذمی۔ وہ کافر جو معاہدہ کے تحت دارالاسلام میں رہتا ہے۔ عربی۔ وہ کافر جو دارالحرب

میں رہتا ہے۔ سنت مؤکدہ جس کے نہ کرنے کو کلامت کی جاتی ہے۔ صوم۔ نفی معنی رکن اور شرفاً کھانے پینے اور جماع کرنا ہے صبح صادق سے غروب آفتاب تک نیت کے ساتھ رکن۔ قطعی یعنی

اس کے فرض ہونے میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ مکلف۔ یعنی عاقل، بالغ و تندرست۔ منکر۔ یعنی جو روزہ کو فرض نہ جانے لگے۔ صحیحین۔ بخاری اور مسلم شریف جو حدیث

کی دو مشہور کتابیں ہیں۔ کہ ہر عمل۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ انسان کے ہر نیک عمل کا ثواب دس گنے سے ستر گنے تک ملے گا۔ مگر روزہ کو وہ صرف میرے لئے ہے اور میں خود اس کا بدلہ ہوں

حضرت سفیان رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کا مطلب دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ انسان کی دوسری نیکیاں تو دوسرے کے حقوق کے عوض دیدی جاتیں گی لیکن روزہ کسی حالت

میں نہیں جلتے گا اور وہ روزہ دار کو لامل جنت میں لے جائیگا۔ نیت۔ یعنی روزے کا ارادہ کہ حیض و نفاس کے ساتھ روزہ صحیح نہ ہوگا۔



یکے روزہ رمضان دوم روزہ قضا سوم روزہ نذر معین چہارم روزہ نذر غیر معین پنجم روزہ	(۱) رمضان کا روزہ	(۲) قضا کا روزہ	(۳) نذر معین کا روزہ	(۴) غیر معین نذر کا روزہ	(۵) کفارہ کا
کفارت ششم روزہ نفل نزد امام اعظم روزہ رمضان مطلق نیت و نیت فرض	(۶) نفل روزہ	ام ابوحنیفہ کے نزدیک رمضان شریف کا روزہ	بلا تفصیل	فرض و	
وقت و نیت نفل ادا شود و اگر نیت قضا یا کفارت کرد اگر صحیح مقیم	نفل مطلق نیت سے ادا ہو جاتا ہے	اور اگر قضا یا کفارہ کی نیت کرے	اگر صحیح (مندرست) اور مقیم		
است فرض وقت ادا شود لا غیر و اگر مریض یا مسافر است آنچه نیت کرد از	بظرف مسافر ہے تو رمضان کے روزہ کی ادائیگی ہوگی دوسرے کی نہیں اگر بیمار یا مسافر ہے	تو قضا یا کفارہ جس روزہ کی			
قضا یا کفارت ادا شود و نزد صاحبین تا ہم فرض وقت ادا شود و نزد مالک و شافعی	نیت کرے وہی ادا ہوگا	ام ابو یوسف و ام محمد کے نزدیک اس صورت میں بھی رمضان کا روزہ ادا ہوگا۔ ام شافعی			
و احمد برائے روزہ رمضان ہم تعیین نیت فرض وقت ضرور است و نذر معین نزد	ام مالک اور ام احمد کے نزدیک رمضان کے روزے کے واسطے بھی فرض وقت کی نیت ضروری ہے اور نذر معین کا روزہ				
ام اعظم چنانچہ بہ نیت نذر ادا شود ہم بہ مطلق نیت ادا شود و ہم بہ نیت نفل و	ام ابوحنیفہ کے نزدیک جس طرح نذر کی نیت سے ادا ہوتا ہے مطلق نیت سے بھی ادا ہو جاتا ہے اور نفل کی نیت سے				
اگر نیت واجب آخر کردہ واجب آخر ادا شود و نزد اکثر ائمہ نذر معین بدون تعیین نیت	ادائیگی ہو جاتی ہے اور کبھی اور واجب کی نیت کی جو تروہ دوسرا واجب ہوگا۔ اکثر ائمہ کے نزدیک معین نذر کا روزہ نیت نذر کی تعیین کے				
نذر ادا نشود و نفل بہ نیت مطلق ادا شود بالاتفاق چنانچہ بہ نیت نفل و نذر معین و	بغیر ادا نہ ہوگا اور نفل روزہ جس طرح نفل کی نیت سے ادا ہوتا ہے بالاتفاق مطلق نیت سے بھی ادا ہو جاتا ہے اور نذر معین اور قضا و				
قضا و کفارت را بالاتفاق تعیین نیت شرط است مسئلہ وقت نیت روزہ از	کفارہ کے روزہ میں بالاتفاق تعیین نیت شرط ہے	روزہ کی نیت کا وقت غروب			
غروب آفتاب است تا طلوع صبح و بعد طلوع صبح نیت روا نباشد مگر در	آفتاب کے بعد سے صبح صادق کی طلوع تک ہے اور صبح صادق کے طلوع کے بعد نیت درست نہ ہوگی البتہ				
لہ روزہ نذر معین۔ مسئلہ جمعہ کے دن کے روزہ کی سنت نامنا۔ روزہ کفارہ۔ مثلاً کسی نے جمعہ کی قسم کھالی تو اس کو اس کی پاداش میں روزے رکھنے ہوں گے مطلق نیت۔ یعنی فرضی اور نفل روزے کی تفصیل کے بغیر بے فرض وقت۔ یعنی رمضان کا روزہ۔ اس لئے کہ رمضان کا روزہ رکھنے کی اجازت نہیں ہے۔ اگر مریض۔ چونکہ رمضان کا روزہ دو رکعتوں میں بھی ادا کرنے کی اجازت ہے۔ تاہم واجب آخر یعنی نذر کے روزے کی نیت نہ کی بلکہ اس کے علاوہ اور کوئی دوسرا واجب روزہ تھا۔ اس کی نیت نہ کی تعیین نیت۔ یعنی متعین کر کے نیت کرنا۔ مکہ وقت نیت۔ یعنی غروب آفتاب سے صبح صادق تک اگلے دن کے روزے کی نیت کا وقت ہے۔ غروب سے پہلے نیت کا اعتبار نہ ہوگا۔					



روزہ نفل تا از پیش از زوال نزدیک شامی و احسب و نزدیک مالک بعد طلوع صبح نیت

نفل روزہ میں زوال سے قبل تک امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک نیت درست ہے۔ امام مالک کے نزدیک نفل

نفل ہم درست نیت و نزدیک امام اعظم نیت روزہ رمضان و نذر معین و نفل تا پیش از

روزہ میں بھی صبح صادق کے طلوع کے بعد نیت صحیح اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک رمضان شریف کے روزہ اور نذر معین و نفل روزہ کی

زوال صحیح است و نیت قضا و کفارت و نذر غیر معین بعد طلوع صبح بالفاق جائز

نیت زوال سے پہلے تک صحیح ہے اور قضا و کفارہ اور غیر معین نذر کی نیت صبح صادق کے طلوع کے بعد بالاتفاق جائز

نیت و نزدیک آئمہ ثلاثہ ہر سی روزہ رمضان راہر شب نیت علیحدہ علیحدہ شرط

نہیں ہے تینوں اماموں (امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام احمد) کے نزدیک رمضان کے تیس روزوں میں سے ہر ایک کی ہر رات علیحدہ علیحدہ

است و نزدیک مالک برائے تمام رمضان شب اول یک نیت کافی است اگر اول

نیت شرط ہے اور امام مالک کے نزدیک سارے رمضان کے لئے پہلی رات کی ایک بار کی نیت کافی ہے اگر مہینہ

شب ماہ نیت روزہ کرد در میان رمضان مجنون شد و چند روزہ در جنون گزشت و

کی پہلی رات میں روزہ کی نیت کی اور رمضان کے درمیان باطل ہو گیا اور چند روز دیوانہ پن میں گزر گئے اور

مفطرات صوم ازد بوقوع نیامد نزدیک مالک روزہ ہائے او صحیح شد و نزدیک آئمہ ثلاثہ

روزہ توڑنے والی چیزوں میں سے کوئی چیز اس سے ظاہر نہیں ہوتی تو امام مالک کے نزدیک اس کے روزے صحیح ہو گئے اور امام ابوحنیفہ

ایام جنون را روزہ قضا کند برائے فوت نیت و اگر جنون تمام ماہ رمضان را در گرفت روزہ

امام شافعی، امام احمد کے نزدیک نیت فوت ہونے کی بنا پر وہ باطل ہیں کے دنوں کے روزوں کی قضا کرے اور اگر سارے رمضان باطل ہو گیا تو

ساقط شود قضا واجب نگردد و اگر یک ساعت از رمضان مجنون را افاقہ شد ایام

روزہ اس کے ذمے ساقط ہو گئے قضا واجب نہ ہوگی اور اگر ایک ساعت بخوڑی دیر کے لیے رمضان شریف میں باطل کو افاقہ ہوا تو گزرے ہوئے

گزشتہ راقضا کند اگرچہ در حالت بلوغ مجنون بود یا بعد از ان مجنون شد -

دنوں کی قضا کرے اگرچہ بلوغ کی حالت میں دماغ ہوتے وقت ہی، باطل ہوا ہو یا بالغ ہونے کے بعد باطل ہو گیا ہو

مسئلہ - بدیدن ماہ رمضان یا بہ تمام شدن سی روز شعبان روزہ واجب شود

رمضان شریف کا چاند دیکھنے یا شعبان کے تیس دن پورے ہونے پر روزہ رکھنا واجب ہو جاتا ہے

لہ پیش از زوال - علمائے تصریح کی ہے کہ نصف النہار سے قبل نیت کرنا ضروری ہے تاکہ دن کے اکثر حصہ میں نیت پائی جائے۔ اگر عین زوال وقت نیت کیا تو ناکھنہ

بدون نیت گزر چکا ہوگا۔ آئمہ ثلاثہ - یعنی امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل - مجنون - باطل - مفطرات صوم کھانا، پینا، جماع کرنا - صحیح شد - چونکہ

وہ شروع رمضان میں نیت کر چکا تھا۔ لہذا کہا جائیگا کہ وہ نیت کے ساتھ روزہ توڑنے والی چیزوں سے زکاوا تہ قضا کند - یعنی صرف اس دن کا روزہ توڑ جائے گا جس دن روزہ

شروع کرنے کے بعد باطل ہوا ہے۔ بقیہ دنوں میں چونکہ نیت نہیں کر چکا۔ لہذا روزہ شمار نہ ہوگا۔ افاقہ شد - یعنی جنون جاتا رہا۔ بعد از ان - یعنی بالغ ہونے کے بعد - بدیدن -

جنسوں کی بنیاد پر رمضان نہ مانا جائے گا۔ اگر چاند دن میں نظر آیا تو اس کو آنے والی رات کا چاند سمجھا جائے گا۔



و برائے شہادت ماہ رمضان اگر آسمان ابر یا مانند آل دارد یک مرد یا زن عادل کافی

اور ماہ رمضان کی شہادت کے واسطے اگر آسمان ابر آلود ہو یا اس کے مانند آگرو بخارا ہو تو ایک عادل ثقہ و متبرہ مرد یا

است حُر باشد یا رقیق و برائے شہادت شوال دریں چنین حال دو مرد و حُر عادل یا یک مرد

عورت کی گواہی کافی ہے آزاد ہو یا غلام اور شوال (عید کے) چنانکہ شہادت کے لئے اس صورت میں دو عادل آزاد مرد یا ایک مرد

و دو زن احرار عادل باللفظ شہادت شرط است و اگر مطلع صاف باشد در رمضان و شوال

اور دو آزاد عورتوں کی گواہی لفظ شہادت کے ساتھ شرط ہے اور اگر مطلع صاف ہو اور آلود نہ ہو تو رمضان اور شوال کے چاند کے لئے بہت

جماعتی عظیم می باید مسئلہ۔ اگر رمضان بہ شہادت یک کس ثابت شدہ باشد و

سے لوگوں کی گواہی چاہئے داتے لوگوں کی اکثریت حقیقی ہونا چاہئے اور اگر رمضان ایک شخص کی گواہی سے ثابت ہو جائے اور

روز سہی ام ماہ ندیدہ شد افطار جائز نیست و اگر بہ شہادت دو مرد ثابت شد و سہی روز

انتیسویں روز چاند نہ دیکھا گیا ہو تو افطار جائز نہیں ہے اور اگر دو مردوں کی گواہی سے ثابت ہوا ہو اور تیس دن گزر گئے ہوں

گزشت افطار جائز شد اگر چہ ماہ نہ دیدہ شد۔ مسئلہ۔ اگر کسی ماہ رمضان یا شوال

تو خواہ چاند نہ دیکھا گیا ہو افطار جائز ہوگا اگر کوئی شخص رمضان یا شوال

بچشم خود دید و قاضی شہادت او رد کرد در هر دو صورت واجب است کہ آل کس

کا چاند خود دیکھے اور قاضی اس کی گواہی رد کرے تو دونوں صورتوں میں اس پر روزہ رکھنا واجب ہے اور

روزہ دارد و اگر افطار کند قضا واجب شود نہ کفارت مسئلہ۔ در روز شک یعنی سہام

روزہ رکھے اور افطار کرے تو قضا واجب ہوگی کفارہ واجب نہ ہوگا شک کے دن یعنی انتیس

شعبان چو ماہ ندیدہ شود و مطلع صاف نباشد روزہ نہ دارد مگر بہ نیت نفل اگر موافق

شعبان کو اگر چاند نظر نہ آئے اور مطلع صاف نہ ہو تو روزہ نہ رکھے لیکن نفل کی نیت سے رکھ سکتا ہے

افتد روزہ صوم معتاد او را و الا خواص روزہ دارند و عوام بعد زوال افطار

بشرطیکہ یہ روزہ کا دن اس دن کے مطابق ہو جس دن کے روزہ رکھنے کا معمول ہو اور اگر ایسا نہ ہو تو ایک کے دن خواص رمضان

کنند نزد اہم اعظم و آل روز بہ نیت رمضان یا بہ نیت واجب آخر روزہ

قاضی مطہی وغیرہ) روزہ رکھیں اور عوام زوال کے بعد افطار کریں اہم ابو حنیفہ یہی فرماتے ہیں اور شک کے دن رمضان کی نیت یا

بہ برائے شہادت۔ یعنی انتیسویں کی چاند کے لئے۔ انتہاؤں۔ غیر وغیرہ۔ یکسر وجہ کا قائل، بالغ مسلمان ہو۔ شوال یعنی عید کے چاند کے لئے۔ عدول۔ یعنی نیک گواہ ہونے

ضروری ہیں۔ جماعتی عظیم۔ یعنی اس قدر گواہ ہوں کہ ان کا مستفق جھوٹ ہونا بعید از عقل ہو۔ افطار جائز نیست۔ جب کار و بیکار نہ ہو اگر ابر ہوگا تو پھر جائز ہوگا۔ افطار

جائز شد۔ خواہ ابر ہو یا نہ ہو۔ ہر دو صورت۔ یعنی رمضان کے چاند کا معاملہ ہو یا عید کے۔ نہ کفارہ۔ چونکہ اس دن کا روزہ ہر کیفیت اس کے لئے مشکوک تھا کہ روزہ شک۔ یعنی جب

کہ شعبان کی انتیسویں کی چاند نظر نہ آیا تو انتیسویں کو روزہ شک کہا جائے گا۔ اس لئے کہ یہ احتمال ہے کہ چاند ہو گیا ہو اور نظر نہ آیا ہو۔ روزہ صوم معتاد۔ شد کسی شخص کی عادت ہے کہ

وہ شہادہ کا روزہ رکھتا ہے اور تیسویں شعبان دشمن کا روزہ ہے۔ غوام۔ یعنی وہ لوگ جو ایک دن کے روزے کی نیت کر سکیں۔ جو اس طور پر ہوتی ہے کہ نفل کی نیت کرے اور یہ اس کے دل

میں نہ آئے کہ اگر یہ دن رمضان کا ہے تو روزہ بھی رمضان کا ہے۔ عوام۔ وہ لوگ جو اس طرح کی نیت نہ کر سکیں۔



داشتن مکروہ است و همچنین مکروہ است بہ تردید نیت کہ اگر رمضان باشد از رمضان

کسی اور واجب کی نیت سے روزہ رکھنا منع ہے اسی طرح نیت کا اسی طریقہ سے نرانا مکروہ ہے کہ اگر رمضان ہو تو رمضان کا

است والا از نفل یا واجب دیگر و بہر تقدیر و ہر نیت کہ روزہ داشت چوں رمضان

روزہ ورنہ نفل بہر صورت جس نیت سے بھی روزہ رکھے اگر رمضان ثابت ہو جائے تو وہ روزہ ہے

ثابت شود آل روزہ نزد امام اعظم از رمضان ادا شود۔

امام ابوحنیفہ کے نزدیک رمضان شریف کا ہی ادا ہوگا

فصل۔ در موجبات قضا و کفارت۔ اگر کسی در روزہ رمضان جماع کر دیا یا جماع کردہ

قضا اور کفارہ کے واجبات کے بیان میں اگر کوئی شخص رمضان کے روزے کی حالت میں جماع کرے یا

شد عمدًا در قبل یا در دبر یا خورد یا آشامید عمدًا غذا یا دوا روزہ او فاسد شود بر وی

عمدًا پیشاب گاہ یا پاخانہ کے راستہ میں جماع و صحبت کی جائے یا عمدًا کھایا یا پییا جائے وہ غلط ہو یا دوا تراسا روزہ فاسد

قضا و کفارت واجب شود و بردہ آزاد کند و اگر میسر نشود دو ماہ پے در پے روزہ

ہو گیا اور اس پر قضا و کفارہ واجب ہوگا اور اس کے کفارہ میں غلام آزاد کرے اور اگر غلام میسر نہ ہو تو دو ماہ کے

وارد کہ در آل رمضان و ایام عیدین و تشریق نباشد و اگر در میانہ آل روزہ فوت شود

مسل روزے رکھے اور در میان میں رمضان اور ایام عیدین اور ایام تشریق نہ آئیں اور اگر کفارہ کے روزوں کے درمیان کوئی روزہ

بہ عذر یا بے عذر روزہ از سر گیرد مگر بہ ضرورت حیض و نفاس اگر افطار واقع شود

کسی عذر کی وجہ سے یا بلا عذر فوت ہو جائے تو از سر نو روزے رکھے البتہ اگر عورت کے حیض و نفاس کے عذر و ضرورت کی

مضاائق نارد و اگر مقدور روزہ نداشتہ باشد بہ شصت مسکین طعام دہد ہر یک را مثل

وجسے افطار واقع ہو تو مضاائق نہیں اور اگر روزے رکھنے کی طاقت نہ ہو تو سٹھ مسکینوں کو کھانا دے تو ہر ایک کو صدقہ

صدقہ فطر و زید شافعی و احمد بدون جماع کفارت واجب نشود و از افساد روزہ قضا یا کفارت

فطر کے بقدر عطا کرے اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک صحبت کے بغیر کفارہ واجب نہ ہوگا اور قضا یا کفارہ یا نذر کا روزہ توڑنے

یا نذر کفارت واجب نشود باتفاق و اگر در یک رمضان دو روزہ یا چند روزہ فاسد گردد

سے باتفاق روزہ واجب نہیں ہوتا اور اگر ایک رمضان میں دو یا چند روزے کسی وجہ سے فاسد ہو گئے کہ ان کی وجہ سے

بہ ترتیب نیت۔ یعنی اس طور پر نیت کرنا کہ اگر یہ دن رمضان کا ہے تو یہ روزہ رمضان کا ہے ورنہ نفل ہے۔ نیت ثابت شود۔ اسی کو ایساں ہوگی۔ جن کو تسلیم کرنا ضروری ہے۔

جماع کرے۔ یعنی پیشاب گاہ کا اگلا حصہ شرمگاہ میں داخل کر دیا خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ عمدًا۔ جان بوجہ کر۔ بردہ۔ غلام خواہ مرد ہو یا عورت یہ کفارہ کی تفصیل ہے۔ پے در پے۔ اگر بیچ

میں روزہ توڑ دیا یا وہ دن آگئے جن میں کہ روزے رکھنے درست نہیں ہیں تو خواہ ان دنوں میں روزے رکھے بھی ہوں پھر بھی کفارہ کے روزے سے از سر نو رکھنے ہوں گے۔ تک عیب دین۔

یعنی عیب دار بقرعید کا دن۔ بہ عذر۔ مثلاً سفر یا مرض۔ مثل صدقہ فطر۔ یا سٹھ مسکینوں کو صبح و شام دونوں وقت کھانا کھلائے۔ بدون جماع۔ یعنی کھانے پینے سے۔

از افساد۔ یعنی صرف رمضان کا روزہ فاسد کرنے سے کفارہ واجب ہوتا ہے اور کسی دوسری قسم کا روزہ فاسد کیا تو کفارہ واجب نہ ہوگا۔



بوجھے کہ کفارت واجب شود اگر بعد افسادِ روزہ اول کفارت دادہ شد روزہ ثانی را

کفارہ واجب ہوتا ہو اگر پہلا روزہ فاسد کرنے کے بعد کفارہ دے دیا تو دوسرے روز کا علیحدہ

کفارت علیحدہ بدہد و ہمچنین در ثالث و رابع و بعد آں و اگر روزہ اول را کفارت نہ دادہ

کفارہ دے اور اسی طرح تیسرے اور چوتھے اور ان کے بعد کے روزوں کا حکم ہے اور پہلے روزہ کا کفارہ

باشد تا آخر رمضان برائے افسادِ چند روزہ یک کفارت کافی است و نزد مالک و شافعی

آخر رمضان تک نہ دیا ہو تو چند فاسد کردہ روزوں کا ایک کفارہ کافی ہے اور امام مالک اور امام شافعی

برہر تقدیر چند روزہ را چند کفارت می باید و اگر از دور رمضان دور روزہ فاسد کردہ و کفارت

کے نزدیک بہر صورت چند روزوں کے چند کفارے ہونے چاہئیں اور اگر دور رمضان کے دور روزے فاسد کر دے اور پہلے رمضان

روزہ اول نہ دادہ دریں صورت باتفاق کفارت علیحدہ علیحدہ واجب است و اگر بخطا یا

کے روزہ کا کفارہ نہ دے اس صورت میں بالاتفاق علیحدہ علیحدہ کفارے واجب ہیں اور اگر غلطی سے یا

باکراہ افطار کرد گو بجماع یا حقتہ کردہ شد یا در گوش یا در بینی دوا چکانیدہ شد یا در

مجموعاً افطار کرے اگرچہ بجماع یا حقتہ کیا گیا ہو یا کان یا ناک میں دوا لٹکانی گئی یا ستر کے زخمن میں

زخم شکم و زخم سر دوا چکانیدہ شد پس دوا بہ دماغ یا در شکم اور رسید یا سنگریزہ یا اسپنے

دوا ڈالی گئی اور دوا دماغ میں یا پیٹ میں پہنچ گئی یا سنگریزہ یا لوب

یا چیزے کہ از جنس دوا و غذا نیست از حلق فرو برد یا بہ قصد پُرمی دہن قے کر دیا بگمانِ شب

یا کوئی ایسی چیز جو دوا اور غذا کی جنس سے نہ ہو حلق سے اتر گئی یا قصداً منہ بھر کے قے کی یا رات کے گمان

طعامِ سحر خورد و ناظر شد کہ صبح ہو دیا بہ گمانِ غروب افطار کرد حالانکہ غروب نہ شدہ بود یا

میں سحری کھالی اور پھر معلوم ہوا کہ صبح ہو گئی تھی یا غروب کے گمان میں افطار کر لیا حالانکہ آفتاب غروب نہیں ہوا تھا یا

طعام بہ فراموشی خورد و گمان کرد کہ روزہ من فاسد شد پستہ عمداً خورد یا آب در حلق خفتہ

بھول کر کھانا کھایا اور یہ خیال کر کے کہ میرا روزہ فاسد ہو گیا اس کے بعد عمداً کھانا کھایا یا سوئے ہوئے شخص کے

ریختہ شد یا زنے خفتہ یا در حالت دیوانگی یا بیہوشی بجماع کردہ شد دریں صورت ہا قضا واجب شود

حلق میں پانی ڈال دیا یا سوئی ہوئی عورت سے یا عورت کی دیرانجی یا بیہوشی کی حالت میں اس بجماع کر لیا گیا ان سب صورتوں میں قضا واجب ہو گئی

لہ افسادِ روزہ اول یعنی رمضان کے چند روزے فاسد کئے مگر پہلے روزے کو فاسد کرنے کے بعد فوراً اس کا کفارہ ادا کیا ہے پھر دوسرے روزہ فاسد کیا ہے تو دوسرا

کفارہ ادا کرنا ہوگا۔ درجہ چند فاسد روزوں کا ایک کفارہ کافی ہوگا نہ برہر تقدیر یعنی خواہ پہلے فاسد کردہ روزے کا کفارہ دے چکا ہو یا ابھی نہ دیا ہو۔ بخطاً یعنی

غلطی سے مثلاً کلی کرنے میں ملنے کے اندر پانی چلا گیا۔ بارگاہ۔ جبراً۔ حقتہ۔ یعنی پچکاری کے ذریعے پانچار کے مقام میں دوا چڑھانہ۔ زخم شکم۔ جو زخم پیٹ کے اندر تک ہو۔ پُرمی

دہن یعنی قے کا دوا اٹھال جس کو منہ میں نہ رک سکے۔ طعامِ سحر۔ سحری یعنی بگمانِ غروب۔ غروب کے وقت کھنا چھانگنی تھی جس کی وجہ سے سورج ڈوب چکے کا گمان ہو

گیا۔ یعنی یہ بھول گیا کہ میرا روزہ ہے۔ قضا۔ یعنی اس دن کی بجائے کسی دوسرے دن کا روزہ رکھنا ضروری ہوگا۔



تہ کفارت و همچنین اگر در رمضان نہ نیت روزہ کرد و نہ نیت افطار و بیچ از مفطرات

کفارہ واجب نہ ہوگا اور اسی طرح اگر رمضان میں روزہ کی نیت کی اور نہ افطار کی اور روزہ کو توڑنے والی کوئی چیز

صوم از وقوع نیامد قضا واجب شود نہ کفارت و اگر در رمضان نیت روزہ نہ کرد و

اس سے صادر نہیں ہوتی تو قضا واجب ہوگی کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر رمضان میں روزہ کی نیت نہیں کی اور

طعام خورد نزدیک امام عظیم کفارت واجب نشود و نزدیک جبین واجب شود اگر روزہ را

کھانا کھایا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک کفارہ واجب ہوگا اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک واجب ہوگا اور

فراموش کرد و در حالت فراموشی طعام یا آب خورد یا جماع کرد روزہ فاسد نشود و قضا

اگر روزہ کو بھول گیا اور بھولنے کی حالت میں کھایا یا پانی پی یا صحبت کر لی تو روزہ فاسد ہوگا اور قضا

واجب نہ گردد و همچنین احتلام و انزال بنظر شہوت و روغن بر بدن مالیدن و مس

واجب نہ ہوگی اور اسی طرح شہوت سے دیکھنے کی بنا پر احتلام و انزال ہونے اور تیل بدن پر لٹھنے اور آنکھ

در چشم کشیدن و غیبت کسے کردن و حجامت کردن و بے قصدے آمدن اگرچہ کثیر باشد

میں شرم لگانے اور کسی کی غیبت کرنے اور پتھنے لوانے اور بلا قصدے ہونے سے خواہ بخیر ہو

و بقصدے اندک کردن و آب در گوش چکانیدن روزہ را فاسد نکند و اگر در ذکر روغن

اور قضا مقرر ہوتے کرنے اور ہائی کان میں ٹپکانے سے روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر عضو تناسل کے سوراخ میں

یا چیزے دیگر چکانید نزدیک امام عظیم روزہ فاسد نہ شود و نزدیک ابی یوسف فاسد شود و

تیل یا کوئی چیز ٹپکانے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک روزہ فاسد نہ ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک فاسد ہوگا اور

اگر بازن مردہ یا چہار پایہ یا در غیر سبیلین جماع کرد یا زن را بوسہ کرد یا مس بشہوت کرد

اگر مردہ عورت یا ہر پایہ کے ساتھ یا پیشانہ و پاخانہ کے راستہ کے علاوہ میں صحبت کی یا عورت کا بوسہ لیا یا شہوت

اگر انزال شد روزہ فاسد شود و الا فاسد نشود اگر در دندان چیزے از طعام باقی ماندہ و

سے چھوا اگر انزال ہو گیا تو روزہ فاسد ہو گیا ورنہ فاسد نہیں ہوا اگر دانتوں میں کھانے کا کچھ حصہ (مثلاً چنے سے کم) رہ گیا اور

اں را از دست بر آورده خورد روزہ فاسد شود و کفارت واجب نہ شود و اگر از نوک

اسے ہاتھ سے نکال کر کھالی تو روزہ فاسد ہو گیا اور کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر نوک زبان سے

زبان بر آورده خورد اگر مقدار نخود باشد قضا واجب شود و اگر از نخود کمتر باشد روزہ

نکال کر کھایا اور وہ پھنے کی بقدر ہو تو قضا واجب ہوگی اور اگر چنے کی مقدار سے کم ہو تو روزہ

نہ اگر در رمضان۔ یعنی ساسے دن روزہ دار کی حالت میں رہا اور روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کا ارادہ نہیں کیا۔

طعام خورد۔ یعنی نصف النہار سے قبل اگر نصف النہار کے بعد کھانے کا تو کسی کے نزدیک بھی کفارہ واجب نہیں ہوگا۔ خورد۔ اگر بھول کر کھانے بیٹھے و لا روزہ کر

طا تو رہے تو اس کو فوراً روک دینا چاہئے ورنہ جہر و کنا ضروری نہیں۔ احتلام۔ سوتے ہوئے نہانے کی حاجت ہونا۔ غیبت۔ پیچھے بولنے والی کڑا۔ حجامت کردن۔ پتھنے لگانا۔



فاسد نشود و اگر دانہ رکبجند در دہن انداختہ از حلق فرود برد روزہ فاسد شود و اگر در دہاں

فاسد نہ ہوگا اگر نبل کا دانہ منہ میں ڈال کر حلق سے نیچے اتر گیا تو روزہ فاسد ہو گیا اور اگر منہ میں

خائیدہ روزہ فاسد نشود قے پُرمی دہن در دہن آمد و باز آں را بہ قصد فرود برد روزہ فاسد

چھایا تو روزہ فاسد نہ ہوگا کیونکہ اس طرح اس کا کوئی حصہ حلق سے نیچے نہیں جائیگا قے منہ بھر کر منہ میں آئی اور پھر قصد آ

شود و اگر قے قلیل در دہن آمد و بے قصد فرورفت روزہ فاسد نہ شود اگر پُرمی دہن بے

بجلی تو روزہ فاسد ہوگا اور اگر قے ٹھوڑی مقدار میں آئی اور بلا قصد بجلی تو روزہ فاسد نہیں ہوا اور اگر منہ بھر کے بلا قصد

قصد فرورفت نزد ابی یوسف فاسد نشود نہ نزد محمد اگر قلیل بقصد رفت نزد محمد فاسد

نہ بجلی تو امام ابو یوسف کے نزدیک روزہ فاسد ہوگا نہ امام محمد کے نزدیک۔ اگر ٹھوڑی مقدار میں قے قصد بجلی تو امام محمد

شود نہ نزد ابی یوسف حشیدن چیزے یا خائیدن چیزے بے عذر در روزہ مکروہ است

کے نزدیک روزہ مکروہ ہوگا اور امام یوسف کے نزدیک نہیں جو کسی چیز کا روزہ کی حالت میں بلا عذر چکھن یا چھانا مکروہ ہے۔

و طعام برائے طفل خائیدن در صورت ضرورت جائز باشد و مضمضہ و استنشاق برائے

اور بچے کے واسطے کھانا ضرورتاً چھانا جائز ہے اور بچے اور ناک میں پانی زدن گرمی دگر کرنے

دفع گرمی و ٹھنڈی غسل برائے دفع گرمی و پارچہ تر پیچیدن نزد امام اعظم مکروہ است

کی خاطر اور اسی طرح گرمی زائل کرنے کی خاطر غسل اور بھیگا ہوا کپڑا لپیٹنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ تیزی

تزیہا کہ بر جزع دلیل است و نزد ابی یوسف مکروہ نیست مسئلہ اگر بہ شب مجنب

ہے کیونکہ یہ اضطراب و جھجھاہٹ کی دلیل ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔ اگر رات میں صبی (ناہاک) بچے

شد و صبح کرد صائم در حالت جنابت روزہ او صحیح است لیکن مستحب است کہ پیش از

غسل کی ضرورت ہو تو صبح ہوگی روزہ رکھ لیا تو حالت جنابت (ناہاک) میں اس کا روزہ صحیح ہے (بہرین غسل کر لے) لیکن مستحب یہ ہے

طلوع صبح غسل کند مسئلہ علماء اتفاق دارند بر آنکہ در روزہ دروغ گفتن یا غیبت کسے

صبح صادق کے طلوع سے پہلے غسل کرے۔ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ روزہ میں جھوٹ بولنا یا کسی کی غیبت

گردن یا بہ کسے ناشنا گفتن روزہ فاسد نمی کند لیکن مکروہ است و نزد اوزاعی روزہ او

کرنا یا کسی کو بُرا بھلا کہنا اس سے روزہ تو فاسد نہیں ہوتا مگر ایسا کرنا سخت مکروہ (ناہکندہ) ہے۔ امام اوزاعی کے

کتب میں مذکور ہے کہ در ذکر مکتوبات کی شرح میں ہے کہ روزہ ٹوٹ جائیگا۔ سبیلین۔ قبل دو برس۔ چونکہ انزال یعنی حاج ہونا فاسد نشود اور قضا ضروری ہوگی۔ بخود چھنا

لہ مجتہدین۔ خائیدہ۔ چونکہ چھانے سے منہ میں لگ کر منہ میں رہ جائے گا۔ حلق کے اندر کچھ نہ جائیگا۔ فرود برد۔ چونکہ قصد کسی چیز کو کھانا روزے کے لئے مقصد ہے

فاسد نشود۔ اس لئے کہ قلیل بھی ہے اور قصد بھی نہیں ہے۔ فاسد نشود۔ چونکہ مقدار زیادہ ہے۔ نہ نزد محمد۔ چونکہ قصد نہیں ہے۔ نزد محمد فاسد نشود۔ چونکہ اس نے

قصد ایسا کیا۔ نہ نزد ابی یوسف۔ چونکہ مقدار قلیل ہے۔ در صورت ضرورت۔ مثلاً شوہر یا ناک ٹھوسے کھانے میں لگ کر کسی بیٹی پر بُرا بھلا کہنا تو ناک چکھنے کی ضرورت

ہے یا بچہ ہونے لگے جہاں دینے نہیں کھا سکتا اور اس کے لئے کوئی نرم غذا نہیں ہے تو جہاں دینے کی ضرورت ہے۔ صحیح است۔ چونکہ روزے میں طہارت کی شرط نہیں ہے۔

مستحب۔ چونکہ ناہاک کی حالت میں رحمت کے فرشتے دُور رہتے ہیں۔ نہ ناسزا۔ بُرا بھلا۔ فاسد نمی کند۔ اس لئے کہ روزہ توڑنے والی کوئی چیز پیش نہیں آئی۔



فاسد شود رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم ہر کہ ترک نہ کر دسخن دروغ و عمل معصیت پس سحی

نزدیک آنکہ روزہ فاسد ہو جائیگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص جھوٹ بولنا اور گنہ کے کام روزے میں ترک نہ کرے

تعالے محتاج روزہ او نیست یعنی روزہ او مقبول نیست مسئلہ اگر شخصے طعام می خورد یا

تو اللہ تعالیٰ کو اس کے روزہ کی ضرورت نہیں یعنی اس کا روزہ مقبول اور رب کی خوشنودی کا باعث نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص کھانا کھا رہا ہو یا صحبت

جماع می کند و فجر طلوع کرد بجز در طلوع فجر طعام از دہاں انداخت و ذکر از جماع بر کشید نزد

کردا ہو اور وہ صبح صادق کے طلوع کے ساتھ ہی کھانا منہ سے نکال دے اور آگے ناسل صحبت سے روک لے اور نکال لے تو

جموور روزہ او صحیح باشد و نزد مالک باطل شود مسئلہ مریض کہ بصوم خوف زیادت مرض

جموور اکثر فقہاء کے نزدیک اس کا روزہ صحیح ہوگا اور امام مالک کے نزدیک باطل ہوگا بیمار جس کا روزہ رکھنے کی وجہ سے مرض بڑھ جانے کا

داشته باشد و مسافر کہ بالا تفسیر اس گفتمہ شد آنہا را افطار جائز است پس اگر مسافر روزہ

اندیشہ ہو اور مسافر جس کی تفسیر او پر بیان ہو چکی ہے ان کے لئے افطار جائز ہے اور اگر مسافر کے لئے

مضر نباشد بہتر است کہ روزہ دارد و اگر مسافر در جہاد باشد یا روزہ اور امضر باشد او را

روزہ مضر نہ ہو تو روزہ رکھنا بہتر ہے اور اگر مسافر جہاد میں ہو یا روزہ رکھنا اس کے لئے مضر ہو تو

افطار بہتر است و اگر بہ ہلاکت رساند افطار واجب است از روزہ عاصی شود و مریض و

اس کے لئے افطار بہتر ہے اور اگر ہلاکت تک پہنچ جائے تو افطار واجب ہے اور روزہ رکھنا باعث گناہ ہوگا اور بیمار و

مسافر کہ افطار کردہ بودند اگر در حالت ہمال مرض یا سفر مردند قضا واجب نشود و اگر بعد

مسافر جنوں نے افطار کیا تھا اگر اسی سفر یا بیماری کی حالت میں مراجعت تو قضا واجب نہ ہوگی اور اگر تندرستی

صحت و اقامت مردند ہر قدر ایام کہ بعد صحت و اقامت و ریافتند ہمال قدر روزہ را قضا

اور اقامت کے بعد انتقال ہوا تو تندرستی اور اقامت کے بعد چھٹے دن لے ہوں (اور زندہ رہا ہو) اتنے ہی روزوں کی قضا

واجب شود چوں قضا نہ کردند بروی از ثلث مال آنہا بشرط وصیت واجب است

واجب ہوگی اگر قضا نہ کریں تو ولی (وارث) پر ان کے مال میں سے اس شرط کے ساتھ وصیت واجب ہے کہ وہ

کہ فدیہ دہد عوض ہر روزہ طعام مسکین بقدر صدقہ فطر و بدون وصیت واجب نیست

روزوں کا فدیہ دے ہر روزہ کا فدیہ ایک مسکین کو صدقہ فطر کی مقدار کھانا دیا جائے اور اگر وصیت نہیں کی تو ولی پر فدیہ دینا

لغہ فاسد شود۔ چونکہ نصیبت کرنے والے کو روزہ ہمال کا گوشت کھانے والا قرار دیا گیا ہے اس لیے اوزاعی نے فہلا کا قول کیا ہے۔ عمل عقیدت جس طرح آج کے جاہل لوگ روزہ بھلانے کے

لیے طرح طرح کی بازیوں میں لگتے ہیں من مقبول نیست۔ یعنی اللہ تعالیٰ ایسے بظرف سے خوش نہیں ہوتے کہ باطل شود۔ اس لیے کہ فیصل بھی جماع ہے۔ مریض۔ اگر تندرست کہیں روزہ

رکھنے میں مرض پیدا ہو جانے کا خیال ہو تو بھی اس کا یہی حکم ہے۔ لیکن مریض کا خوف یا مرض کی زیادتی کا خوف جب ہوگا جب جبراً اس پر شاہد ہو یا کوئی مسلمان حاذق طیب بتائے۔ بالائینی

غائے کہ قصہ کے بیان میں کہ روزہ دار چونکہ رمضان کی فضیلت اس کو حاصل ہو جائے گی۔ در جہاد۔ اگر روزہ رکھنے سے کزدی کا خیال ہو۔ عاصی شود۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ایسے ہی موقع پر فرمایا تھا کہ سفر میں روزہ رکھنا سبکی نہیں ہے۔ وہ واجب نشود۔ اس لیے کہ معذور پر قضا جب ضروری ہوتی ہے جب کہ عذر تم ہونے کے بعد قضا کرنے کا وقت اس کو ط

ثلث مال۔ مال کا تہائی حصہ۔ فدیہ۔ عوض۔ بقدر صدقہ فطر۔ ایک سیر گیارہ چھٹا تک گیوں یا تین سیر چھ چھٹا تک جو۔



واگر تبرع کند صحیح شود۔ مسئلہ قضائے رمضان اگر خواہ پلے در پلے گزارد و اگر خواہ متفرق

واجب نہیں ہے اگر تبرع و احسان کرے اور بعد پیدہ کی صحیح ہوگا رمضان کے قضائے لذتے اگر چاہے مسلسل رکھے اور چاہے متفرق

اگر تمام سال قضا نہ کرے رمضان دیگر آدھ روزہ رمضان دیگر ادا کند پستربابت رمضان

اگر پورے سال قضا نہ کرے اور دوسرا رمضان آجائے تو دوسرے رمضان کے روزے رکھے اس کے بعد پہلے رمضان

اول قضا کند و دریں صورت بیسج فدیہ واجب نیست مسئلہ شیخ فانی کہ از روزہ عاجز

کے روزہ کی قضا کرے۔ اس صورت میں آٹا تیر کی بنا پر کوئی فدیہ واجب نہیں ہے شیخ فانی کہ جو روزہ رکھنے سے عاجز

باشد افطار کند و عوض ہر روزہ بقدر صدقہ فطر اطعام کند پس ترا اگر قدرت روزہ بہم رسید

راضی کی وجہ سے جو ہر روزہ کے بدلہ ایک صدقہ فطر کی مقدار کھانا دیدے اس کے بعد اگر وہ روزہ رکھنے پر تدار ہو

قضا بروے واجب شود مسئلہ زن حاملہ یا شیردہندہ اگر بر نفس خود یا بچہ خود

حیاً تو اس پر قضا واجب ہوگی حاملہ یا دودھ پلانے والی عورت کو اگر اپنے نقصان یا بچہ کی مضرت کا

خوف کند افطار کند و قضا کند فدیہ واجب نیست۔

قوی خوف ہو تو افطار کرے اور قضا کرے کوئی فدیہ اس پر واجب نہیں ہے۔

فصل۔ روزہ نفل بہ شروع واجب شود مگر روزہ ایام منہیہ و افطار روزہ نفل بے عذر

نفل روزہ شروع کرنے کے بعد واجب ہو جاتا ہے لیکن وہ دن جن میں روزہ رکھنا ممنوع ہے انہیں شروع کرنے سے واجب نہ ہوگا

روانیت و بہ عذر رواست و ضیافت ہم عذر است افطار کند و قضا لازم شود۔

بلعذر نفل روزہ افطار کرنا جائز نہیں اور عذر کی بنا پر جائز ہے نیز بانی بھی عذر ہے اس کی وجہ سے افطار کر لے اور اس کی قضا لازم ہوگی

مسئلہ اگر در روز رمضان طفل بالغ شد یا کافر مسلمان گشت یا مسافر مقیم شد یا حائضہ

اگر رمضان میں دن کے وقت بچہ بالغ ہو گیا یا کافر مسلمان ہو گیا یا مسافر مقیم ہو گیا یا حائضہ

پاک شد امساک باقی روز واجب شود و امساک کر دیا نہ کر دہر دو صورت قضا واجب

پاک ہو جی تو دن کے باقی حصہ میں کھانے پینے اور روزہ توڑنے والی چیزوں کا کھنا واجب ہو گیا اور نیکے دنوں صورتوں میں اس بالغ ہونے

نشود مگر بر مسافر و حائضہ مسئلہ۔ روز عید الفطر و عید الاضحیٰ و ایام تشریق روزہ حرام است

والے بچہ پر قضا واجب نہ ہوگی لیکن مسافر اور حائضہ پر واجب ہوگی عید الفطر، عید الاضحیٰ اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا حرام ہے۔

لہ تبرع۔ احسان۔ مشرق۔ یعنی بیچ میں روزے نہ رکھے۔ بیچ فدیہ۔ امام شافعی کے نزدیک اس کو فدیہ بھی دینا پڑھے گا۔ لہ شیخ فانی۔ وہ بڑھا جس کی طاقت روزہ پروردگاری

جاری ہے۔ اطعام کند۔ یعنی فقیروں کو دے۔ شیردہندہ۔ یعنی جو بچہ کو دودھ پلاتی ہے۔ فدیہ۔ نیز کفار بھی واجب نہیں ہے۔ ایام منہیہ۔ وہ دن جن میں

روزہ رکھنے کی ممانعت ہے یعنی عیدین اور ایام تشریق۔ ضیافت۔ خواہ جہان کی خاطر کھانا پڑے کہ امساک۔ کھانے پینے سے رکنا۔ اگر روزے کی حالت میں سفر شروع

کیا تو اس روزے کو پورا کرنا ضروری ہے۔ مسافر و حائض۔ اور اسی طرح مجنون کو اس دن کی قضا کرنا ضروری ہے۔







روزِ عرفہ ہر کہ روزہ دارد دو سالہ گناہ او بخشیدہ شود سالے گزشتہ و سالے آئندہ و اگر کاروزہ کہتے تھے برخص ذی الحجہ کی نوبت تا پنج روز (ہم روز) کاروزہ رکھے اس کے دو برس کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں یعنی گزشتہ سال کے اور آنے والے سال کے

روزِ عاشورہ روزہ دارد یک سالہ گزشتہ گناہ او بخشیدہ شود و مستحب آنت کہ با عاشورہ اور اگر حرم کی دسویں تاریخ (عاشورہ) کاروزہ رکھے تو سال بھر کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اور مستحب یہ ہے کہ عاشورہ کے

یک روز اول یا یک روز بعد ازاں روزہ داشته باشد و روزہ روز جمعہ تہا نزد بعض روزہ کے ساتھ ایک دن پہلے یا ایک دن بعد روزہ رکھا جائے (تا کہ یہ دوسے مشابہت نہ ہو) بعض علماء کے نزدیک تنہا جمعہ

علماء مکروہ است و نزد ابی حنیفہ و محمدؐ مکروہ نیست مسلمہ صوم دہر و صوم وصال مکروہ کے دن کاروزہ رکھنا مکروہ ہے امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے صوم دہر (پھر گناہوں سے) اور صوم وصال

است و بہترین صیام صیام داؤد است کہ یک روز روزہ دارد و یک روز افطار کند بشرطیکہ (پہلے روزے رکھنا) مکروہ ہے۔ روزہ رکھنے کا بہترین طریقہ حضرت داؤدؑ کے روزے رکھنے کا ہے کہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن افطار کرے بشرطیکہ

داؤدؑ برآن تو اند کرد کہ عبادت دوام بہتر است مسلمہ زن را بدون اذن شوہر و بندہ کہ اس پر ہمیشگی ممکن ہو کہ عبادت بردوام و ہمیشگی بہتر ہے عورت کو شوہر کی اجازت کے بغیر اور غلام

را بدون اذن مالک روزہ نفل نبیہ داشت۔

کو مالک کی اجازت کے بغیر نفل روزہ نہ رکھنا چاہئے

فصل۔ اعتکاف در مسجد عبادت است و در مسجد جامع اولیٰ و واجب می شود اعتکاف

مسجد میں اعتکاف عبادت ہے اور جامع مسجد میں زیادہ بہتر ہے اعتکاف کی نذر کرنی جائے

بہ نذر و آل عبارت است از ماندن در مسجد بہ نیت اعتکاف و اقل آل یک روز است

تو واجب ہو جاتا ہے اعتکاف سے مراد مسجد میں اعتکاف کی نیت سے ٹھہرنا اور اس کی کم سے کم مدت امام ابو حنیفہؒ

نزد امام عظیم و اکثر روز نزد ابی یوسفؒ و یک ساعت نزد محمدؐ و اعتکاف

کے نزدیک ایک دن ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دن کا اکثر حصہ اور امام محمدؒ کے نزدیک ایک ساعت (گھڑی)

لہ روز عرفہ یعنی ذی الحجہ کی نوبت تا پنج۔ عاشورہ۔ حرم کی دسویں تاریخ۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ طیبہ پہنچے تو یہود کا عاشورہ کاروزہ رکھنے

تو دریافت فرمایا کہ اس دن کے روزہ کا کیا سبب ہے۔ یہود نے بتایا کہ حضرت موسیٰؑ کو فرعون نے اس دن نجات ملی تھی اور فرعون اسی دن بحرِ عظیم میں ڈوبا تھا حضرت موسیٰؑ

اس دن تک روزہ رکھتے تھے۔ اس پر آنحضرتؐ نے فرمایا تو میرے نہیں تم سے بھی زیادہ حضرت موسیٰؑ کے اتباع کا حق ہے۔ آپ نے خود بھی روزہ رکھا اور صحابہؓ کو بھی روزہ رکھنے

کا حکم فرمایا۔ پھر جب رمضان کے روزے فرض ہو گئے تو آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ اب عاشورہ کاروزہ اختیار ہی ہے۔ جو چاہے رکھے۔ ایک روزہ اول۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اگر

آئندہ سال زندہ رہا تو حرم کی دسویں کے ساتھ نوبت کا بھی روزہ رکھوں گا۔ صوم دہر۔ یعنی تمام مسلسل روزے رکھنا۔ صوم وصال۔ یعنی ایک روزہ افطار کے بغیر دوسرا روزہ شروع

کردینا۔ صیام داؤد۔ حضرت داؤدؑ کا روزہ جو ایک دن پھر دو روزہ رکھا کرتے تھے۔ داؤدؑ نے عبادت دوام۔ یعنی وہ عبادت جس کی انسان پابندی کر سکے۔ ناپیدداشت و نفل

کے مقابلہ میں نفلوں کے حق کا اعتبار نہیں لیکن نوافل کی ادائیگی سے اگر بندوں کے حقوق تلف ہوں تو نفل کی ادائیگی درست نہیں۔ در مسجد یعنی جس میں بیعت وقتہ جماعت جلتی ہو۔

اعتکاف کے لیے سب سے بہتر مسجد حرام ہے۔ پھر مسجد نبوی، حریمت المقدس۔ پھر جامع مسجد۔ پھر وہ مسجد جس میں نماز زیادہ ہوتے ہیں۔



عشرۃ اخیرۃ رمضان سنت مؤکدہ است در روزہ در اعتکاف واجب شرط است و

رمضان کے اخیر عشرہ کا اعتکاف سنت مؤکدہ ہے اور واجب اعتکاف میں روزہ شرط ہے اور

پچھنیں در نفل در روایت و زن در مسجد خانہ اعتکاف کند مسئلہ معتکف از مسجد

ایک روایت کے اعتبار سے نفل اعتکاف میں بھی روزہ شرط ہے اور عورت گھر کی مسجد (مقرر کردہ جگہ) میں اعتکاف کرے معتکف مسجد سے باخاندہ

بر نیاید مگر برائے بول و غلط یا نماز جمعہ در وقتیکہ جمعہ را با سنت تو اس یافت و در مسجد

پیشاب اور نماز جمعہ کے علاوہ کے لیے باہر نہ آئے اور نماز جمعہ کے لیے ایسے وقت پہنچے کہ جمعہ سے قبل کی سنت پڑھ سکے اور جامع مسجد

جامع زیادہ ازالہ درنگ نہ کند و اگر درنگ کرد اعتکاف فاسد شود۔ مسئلہ۔ اگر معتکف

میں زیادہ دیر نہ لگائے اگر تاخیر کرے (تب بھی) اعتکاف فاسد نہ ہوگا اگر اعتکاف

بے عذر یک ساعت از مسجد برآمد اعتکاف فاسد شد و نزد صاحبین تاکہ اکثر روز

کرنے والا بلا عذر ایک ساعت مسجد سے باہر رہا تو اس کا اعتکاف فاسد ہوگی اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک تا وقتیکہ

بیسرون مسجد نباشد فاسد نشود و خوردن و نوشیدن و خفتن و بیع و شراء بدون

دن کے اکثر حصہ میں مسجد سے باہر نہ رہے اعتکاف فاسد نہ ہوگا کھانا پینا اور سونا اور سامان مسجد میں لئے بغیر خرید و

احضار متاع معتکف را جائز است نہ غیر معتکف را مسئلہ۔ معتکف را وطی

فروخت معتکف کے لئے جائز ہے معتکف کے علاوہ کے لئے مسجد میں جائز نہیں معتکف کے لئے بہمبستری

و دواعی وطی حرام است و از وطی اگر چہ بہ شب باشد یا بہ فراموشی باشد

اور دواعی وطی (بہمبستری پر آمادہ کرنے والے کام مثلاً بوسہ وغیرہ) حرام ہیں بہمبستری خواہ رات میں ہو یا بھول کر ہو اعتکاف فاسد

اعتکاف فاسد شود و از مس و قبلہ اگر ازالہ کند اعتکاف فاسد شود و الا نہ در

ہو جائے گا اور پھولنے اور بوسہ لینے سے اگر ازالہ ہو جائے تو اعتکاف فاسد ہوگا ورنہ نہیں اعتکاف

اعتکاف سکوت بالکلیہ مکروہ است و کلام بیہودہ مکروہ تر کلام بخیر کند مسئلہ۔ اگر

میں باطل خاموش رہنا مکروہ ہے اور بیہودہ و فحش کلام زیادہ باعث کراہت ہے اعتکاف میں اچھا کلام کرے (دن کی بات کرے یا تلاوت و ذکر اللہ کرے) اگر

لہ سنت مؤکدہ۔ یعنی اہل شہر میں سے اگر ایک نے بھی اعتکاف کر لیا تو سب سب مکروہ ہو جائیں گے ورنہ سب ملامت کے مستحق ہوں گے۔ واجب۔ یعنی

حس اعتکاف کی نذر ہووہ بدون روزے کے ادا نہ ہوگا۔ مسجد خانہ۔ اگر گھر میں مسجد ہی ہوئی نہ ہو تو گھر کے کسی گوشے کو منتخب کر کے اعتکاف کرے لہ بول پیشاب

غائط۔ پاخانہ۔ باسنت۔ یعنی جمعہ مسجد میں ایسے وقت پہنچے کہ پہلی سنتیں ادا کر سکے اور بعد کی سنتوں کے لیے بھی ٹھہر سکتے ہیں۔ فاسد شدہ۔ یعنی اگر اس نے اعتکاف

شروع کرتے وقت ان چیزوں کے نکلنے کی نیت نہ کی ہو اور اعتکاف واجب ہو۔ بیع و شراء۔ خرید و فروخت کرنا۔ غیر معتکف۔ یعنی اس کو خرید و فروخت کسی طرح جائز

نہیں۔ دواعی وطی۔ جیسے بوسہ لینا۔ گلے لگانا۔ قبیلہ بوسہ لے والا نہ۔ یعنی اگر ازالہ نہیں ہوا تو اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔ اس طرح سوتے ہوئے نہانے کی حاجت ہو جانے سے

بھی اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔ سکوت بالکلیہ۔ بالکل چپ رہنا۔ یہ دوسری قوموں میں ایک قسم کا روزہ ہے۔ اسلام میں اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ کلام بخیر۔ ہمتیہ کہ

قرآن پڑھے۔ حدیث کا مطالعہ کرے۔ دین کی باتیں کرے۔ شہادتیں۔ ہاں اگر نذر کرتے وقت راتوں کا استنساخ کر دیا ہے تو راتیں داخل نہ ہوں گی عہ جیسے کلام اللہ کا پڑھنا

یا حدیث و فقہ یا درود و تسبیح وغیرہ۔



اعتکاف چند روز راندر کرد شبائے آل روزها ہم اعتکاف لازم شود و همچنین در نذر اعتکاف چند دن کے اعتکاف کی نیت کی تو ان دنوں کی راتوں میں بھی اعتکاف لازم ہوگا اسی طرح دو روز کے اعتکاف کی نیت میں دو راتوں کا اعتکاف بھی

دو روز اعتکاف دو شب لازم و نذر ابی یوسف اعتکاف یک شب میانہ دو روز و اگر اعتکاف لازم ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دنوں کے درمیان آنے والی ایک رات کا اعتکاف لازم ہوگا اور اگر ایک

یک ماہ راندر کرد اعتکاف متصل یک ماہ لازم شود اگرچہ متصل نہ گفتہ باشد۔ مینہ کے اعتکاف کی نیت کی تو مسلسل ایک مینہ کا اعتکاف لازم ہوگیب خواہ نذر کرتے ہوئے متصل کا لفظ نہ بھی کہا ہو

مسئلہ۔ اعتکاف بہ شروع لازم شود مگر نذر محمد۔

اعتکاف شروع کرنے سے لازم ہو جاتا ہے اور اعتکاف کی قبیل ترین مقدار پوری کرنی لازم ہوگی ایمن امام محمد کے نزدیک نیت پوری کرنی لازم نہیں کیونکہ وہ تعمیری ہے کے اعتکاف کبھی درست کہتا ہے

کِتَابُ الْحَجِّ

یکے ازارکان اسلام حج است و آن فرض عین است اگر شرائط و وجوب آل یافتہ شود۔ ازارکان اسلام میں سے ایک رکن حج ہے اور حج فرض عین ہے اگر اس کے واجب ہونے کی شرطیں پائی جائیں

و منکر آل کا فرست و تارک آل با وجود شرائط و وجوب فاسق لیکن از بسکہ دیریں دیدار شرائط اور اس کا منکر کا فر ہے اور واجب ہونے کی شرطیں پائی جانے کے باوجود اس کا ترک کرنے والا فاسق ہے لیکن کیونکہ اس

کتر موجود می شود و در عشر یک بار واجب است وقوع آل بار بار نمی شود۔ عند الحاجة تکمیل واجب ہونے کی شرطیں بہت کم پائی جاتی ہیں زیر مصنف اپنے دور کی باتیں کر رہے ہیں اب ایسا نہیں ہے اور حج عمر میں ایک بار واجب ہے

مسائل آل می تو ان آموخت لہذا مسائل حج دریں رسالہ مختصر ذکر نہ کردہ شد۔ و اللہ اعلم۔ اس کا وقوع بار بار نہیں ہوتا بوقت ضرورت مسائل حج دیکھے جاسکتے ہیں لہذا حج کے مسائل اس مختصر رسالہ میں ذکر نہیں کئے گئے اللہ ستر جانتا ہے

کِتَابُ التَّقْوَى

بعد ایتان ارکان اسلام دانستن حرام و مکروہ و مشتبہ و پرہیز از مشتبہات بنا بر ارکان اسلام پر عمل کرنے کے بعد حرام اور مکروہ اور مشتبہ کا جاننا اور مشتبہات سے اس بنیاد پر پرہیز و احتیاط کر کہیں

سے شبہات۔ ان اگر نذر کرتے وقت راتوں کا استننا کر دیا ہے تو راتیں داخل نہ ہوں گی نیت لازم شود۔ یعنی اب اس کو اعتکاف کی کم از کم مقدار کو پورا کرنا ضروری ہوگا نذر محمد؟ چونکہ ان کے نزدیک تعمیری دیدار کا اعتکاف ہو سکتا ہے۔ کتاب الحج۔ حج کے لغوی معنی قصد و ارادہ کے ہیں شرعاً عیدین عورت میں نیت ہی حج کو حرام کی حالت میں قائم کرنا کہہ کا طواف اور صفا و عروہ کے درمیان سعی میں کوئی ذبح۔ طواف کچھ کرے اور سر منڈائے اور تین دن تک جبروں کی رہی کرے تہہ شرائط آزاد ہونا۔ عقل۔ بلوغ۔ اسلام۔ اندھا و پاہنج نہ ہونا۔ ایسا نہیں نہ ہونا جو سفر نہ کر سکے۔ بیت شہادتے جانے اور وہاں ہی تک کے لئے اہل دیہات کے فرچہ کا مالک ہونا۔ راستہ کا پیمان ہونا۔ عورت کے لئے کسی عزم کا ساتھ ہونا یہ سب تہیں حج کے وجوب کی شرائط ہیں۔ کسے تو جو دی شود۔ یہ صنف کے زمانہ کی بات ہے۔ اب یہ ضرورت نہیں ہے۔ عندا تھا جز۔ ضرورت کے وقت نیت تقویٰ۔ پرہیزگاری۔ ایتان۔ عمل کرنا۔ مکروہ۔ مکروہ تحریمی وہ کام ہے جس کا کرنا اللہ کے غضب کا مستحق نہیں ہے مگر لاشعری اور شافعی کا مستحق ہے۔ مکروہ تنزیہی وہ ہے جس میں چھینا جائے لیکن حلال کے قریب ہے۔ مشتبہ۔ وہ کام ہے جس کا حلال یا حرام ہونا واضح نہ ہو۔



احتیاط از وقوع در حرام و مکروہ از ضروریات اسلام است۔

حرام و مکروہ میں مبتلا نہ ہو جائیں ضروریات اسلام میں سے ہے

**فصل۔ در خوردن۔ خوردن میتہ یعنی جانورے کہ بخورد مرده باشد و جانورے کہ آزا کا فرستہ**

کمانے کے بیان میں۔ مردار کھانا یعنی وہ جانور کہ اپنے آپ مر گیا ہو اور وہ جانور جسے غیر کتابی کا ذبح

غیر کتابی ذبح کر وہ باشد حرام است و همچنین جانورے کہ آں را مسلمان یا کتابی ذبح

نے ذبح کر دیا ہو حرام ہے اور اسی طرح وہ جانور کہ اسے مسلمان یا کتابی (یہودی یا عیسائی) نے

کرده باشد و عمدًا بسم اللہ ترک کرده باشد حرام است و اگر بہ نسیان ترک کرده باشد

ذبح کیا ہو اور قصدًا بسم اللہ ترک کر دی ہو حرام ہے اور اگر بھول سے ترک ہو گئی تو

نزہ مالک حرام است و نزد امام اعظم حلال است مسئلہ خوردن درندہ از چہار پاگان

ام مالک کے نزدیک حرام اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک حلال ہے چہ پاؤں اور پرندوں، درندوں میں سے

دپرندگان اگر چہ کھتار و روباہ باشد و فیل و خردا و ستر و خزند ہائے زمین مثل موش

(چھانڈیلے اور مچھلیوں کے ذریعے شکار کرنے والے جانوروں) کا کھانا خواہ وہ بچر اور لومڑی ہوں اور سمی و گدھا و چچر اور زمین کے اندر ہوں میں

اہلی و دشتی و ابن عرس وغیرہ حشرات پھول زنبور و سنگ پشت و مانند آں جانورے کہ

رہنے والے جانور مثلاً چوہا مچر اور جھنگ میں رہنے والا اور بیولا وغیرہ حشرات (زمینی کیڑے و جانور) مثلاً بچر اور کھجوا اور ان کے مانند اور

غالب قوت وے نجاست باشد حرام است و زاغ کہ دانہ و نجاست ہر دو می خورد مکروہ است

وہ جانور جن کی زیادہ تر غذا نجاست ہو حرام ہیں اور کوا کہ نجاست اور دانہ دونوں کھاتا ہے اس کا کھانا مکروہ ہے

اسپ حلال است و نزد امام اعظم مکروہ و زراعت کہ فقط دانہ می خورد و خرگوش

کھڑا حلال ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے اور کھیتی پر رہنے والا کوا کہ مٹھ دانہ کھاتا ہے اور خرگوش

و دیگر حیوانات بری حلال اند و از حیوانات دریا نزد امام اعظم سوائے ماہی و جمیع اقسام خود

اور دوسرے خشکی کے جانور حلال ہیں اور دریائی جانوروں میں سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک پھل کے علاوہ کسی قسم کا جانور

نہ میتہ۔ مردار۔ بیٹہ والا خون۔ مٹو۔ بھنی سے بکر کرنے والا جانور۔ شکر کا ذبح کیا ہوا۔ خدا کے نام کے سوا کسی اور کے نام سے ذبح کیا ہوا بھی مردار کے حکم میں داخل ہے نہ فیکر کتابی۔

جیسے آتش پرست، بہت پرست، مرد وغیرہ۔ ذبح۔ اہلنجان کی حالت میں اس طور پر چرنا ہے کہ کسی دھار اور چیز سے سانس لینے کی نالی۔ کھانا پینا جلنے کی نالی۔ وہ دونوں رگیں

جو خون کی ہیں بسم اللہ شکر کر کے کرائی جاتیں۔ مجبوری کی حالت میں (جیسا کہ شکار) جان کے کسی حصہ میں زخم لگا دینا ذبح کھانا یا گیا۔ حرامت مردار کے حکم میں ہے نہ درندہ از

چہار پاگان۔ چہ پاؤں میں رہنے وہ کھلتے ہیں چوہا کی جھلیوں کے ذریعے دوسرے جانوروں کا شکار کرتے ہیں۔ پرندہ کاٹن۔ پرندوں میں درندے وہ کھلتے ہیں جو پیچھے کے ذریعے

دوسرے جانوروں کا شکار کرتے ہیں۔ طوطا اگر چہ پیچھے سے کھلتے ہیں لیکن شکار نہیں کرتا۔ اندر حلال ہے۔ کھتار۔ بچر۔ روباہ۔ لومڑی۔ سمی۔ یعنی پانچوں کھتا۔ جنگلی گوزر حلال ہے۔

استر۔ چچر۔ خزندہ کے زمین۔ وہ جانور جو زمین میں مٹوں میں رہتے ہیں۔ ابن عرس۔ نیولا۔ زنبور۔ جھڑ سنگ پشت۔ کھجوا۔ قوت۔ فدا کے ذریعے زراعت۔ کھیتی کا کوا۔ وہ کوا (مردار)

ہے جو صرف نجاست پر گزارہ کرتا ہے۔ بری۔ خشکی کے رہنے والے ماہی جمیع اقسام یعنی پھلی کی تمام قسمیں خواہ چھلکے دار ہوں یا نہ ہوں۔



بیچ جانور حلال نیست و ماہی اگر در دریا مُرد و بر روی آب آمد حرام است نزد

حلال نہیں ہے اور پھل اگر دریا میں مرگ پانی کی سطح پر آجائے امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہے

امام اعظم و ماہی و جراد را ذبح شرط نیست مسئلہ خوردن بقدرے کہ قوام

پھل اور مٹی کو ذبح کرنا شرط نہیں ہے عہ اتنا کھانا کہ جس سے زندگی باقی

زندگی باشد فرض است و بقدرے کہ بدل نماز استادہ توان خواند وقت بر روزہ

رہے فرض ہے اور اتنا کھانا کہ نماز کے لئے کھڑا ہو سکے اور روزہ رکھنے کی قوت حاصل

حاصل شود مستحب است و نصف شکم مسنون و تا پُری شکم مباح است و اگر بہ

ہو جائے مستحب ہے اور آدمی بیٹ اور شکم بھر کھانا مباح رہتا ہے اگر جہاد کے

نیت قوت بر جہاد و تحصیل علوم دینی بخورد مستحب باشد و زیادہ از پُری شکم حرام است

لئے حصول قوت اور علوم دینیہ کی تحصیل میں قوت کی نیت سے کھانے تو مستحب ہوگا اور پیٹ زیادہ کھانا حرام ہے لیکن اگلے دن روزہ

مگر بقصد روزہ فردا یا بنحظر مہمان مسئلہ در حالت مخمضہ یعنی در وقت اندیشہ مرگ

رکھنے کی طرف سے یا مہمان کی خاطر کھانے تو ربات ہے (مضانہ نہیں) مخمض یعنی بھوک سے مر جانے کے اندیشہ کے وقت اگر کھانے کی حلال چیز

از کسنگی اگر ماکولے حلال نیابد میثہ و مانند آل محرمات حلال شود بلکہ فرض شود خوردن آل نزد

میسر نہ ہو تو مردار وغیرہ حرام چیزوں کا کھانا صرف اس قدر حلال ہے کہ جان بچ سکے بلکہ امام اعظم کے نزدیک ان کا کھانا

امام اعظم اگر نخورد و بمیرد آثم شود لیکن بقدر سدر متق خورد شکم سیر نخورد۔ نزد ابی حنیفہ

رض ہے اگر نہ کھائے اور مر جائے تو گنہگار ہوگا لیکن شکم سیر ہو کر نہ کھائے امام ابو حنیفہ ۲۰

و در قولے از شافعی و احمد و نزد مالک شکم سیر خورد و در ہم چنین حالت اگر مال غیر مقدار

امامت شافعی اور امام احمد کے ایک قول میں یہی حکم ہے اور مالک کے نزدیک بیٹ بھر کے کھانے اور اسی طرح بچنے کے مال سے جان بچانے کے بقدر کھانے

سدر متق خورد بہ نیت ادائے قیمت آل رد ابا شد لیکن اگر احتیاط کر دو و بمرد ماجور شود آثم نشود

اور اس کی قیمت ادا کرنے کی نیت ہو تو حرام ہے لیکن اگر احتیاط کرے اور نہ کھائے اور مر جائے تو ثواب پائیگا اور

مسئلہ دو خوردن در بیماری جائز است واجب نیست اگر دوا نہ خورد و بمرد آثم نہ

گنہگار نہیں ہوگا بیماری میں دو کھانا جائز ہے واجب نہیں ہے اگر دوا نہ کھائی اور انتقال ہو گیا تو

شود۔ مسئلہ خوردن انواع فواکہ و اطعمہ لذیذہ جائز است لیکن اسراف در آل

گنہگار نہ ہوگا پھل، میوے اور لذیذ کھانے کھانا جائز ہے مگر ان میں فضل قوی اور زیادتی

نہ آئے یعنی اسی بھر پالی کی سطح پر آجائے۔ جرّو۔ مٹی۔ قوام زندگی یعنی جس زندگی قائم ہے۔ لہذا بھوکا رہ کر جان دینا جائز نہیں۔ مستحب۔ بعض لوگ اس کو بھی فرض کہتے ہیں۔ زیادہ۔

یعنی اس قدر کھانا کہ مہضمی کا احتمال پیدا ہو جائے۔ مخمض۔ یعنی بھوک سے جان بچنے کی حالت۔ مارگ۔ کھانے کی چیز۔ یہی چیز کا حکم ہے۔ سدر متق۔ جان بچنے کو نہ کہ شکم بھر کر۔

ماجور۔ ثواب دیگا۔ آثم۔ گنہگار نہ آثم نہ شود۔ جو کھو دوائے جان چھوڑ دیتا ہے۔ ان بھوک سے جس وقت مر جائے کھانے سے جان چھوڑ دیتا ہے۔ لہذا کھانا، نکل بندانہ کھا گیا۔



وافراط ممنوع است مسئلہ استعمال ظروف طلا و نقرہ بر مردوزن حرام است مسئلہ۔

ممنوع ہے سونے اور چاندی کے برتنوں کا استعمال مردوں اور عورتوں سب پر حرام ہے

شراب انگوری از آب خام انگور کہ مسکر شود و کف آرد نجس است بہ نجاست

انگور کی شراب جو انگور کے خام (بیز جوش دینے ہوتے) عرق کی ہو اور وہ نشہ آور اور جھاگدار ہو جیسے تودہ ناپاک اور

غلظت و حرام است قطعی منکر آل کافراست و شرابے کہ از خرمائے تر سازند یا از کشمش

نجاست غلیظہ اور بلاشبہ بالکل حرام ہے اسکے عام جوینیکا انکار کرنا کافر ہے اور تر پھلوں سے بنائی جانے والی شراب (نقیع) یا

کہ مسکر شود و کف آرد و طلاء کہ آب انگور بہزند چون کمتر از دو ثلث خشک شود بگذار و

کشمش سے کہ نشہ آور اور جھاگدار ہو جیسے اور انگور کے عرق کو پکا کر بنائی جانے والی شراب (جسے طلاء کہتے ہیں) کہ جب وہ تھائی سے کم عرق ہو جاتا ہے تو

تا مسکر شود و کف آرد این ہر قسم نجس است بنجاست خفیفہ و پھینیں دیگر اشربہ

پھوڑتیے ہیں تاکہ نشہ آور اور جھاگ دار ہو جائے یہ مینوں قہیں نجاست خفیفہ و اہلی نجاست کے ساتھ نجس ہیں اسی طرح دوسری بھوری یا

از تمر یا زبیب بعد پختن یا از عمل یا انجیر یا گندم یا جو یا جوار و غیر آل آنچه مسکر باشد و پھینیں

منفی کو پکانے کے بعد یا شہد یا انجیر یا گندم یا جو یا جوار وغیرہ سے تیار کی جانے والی شرابیں جو نشہ آور ہوتی

مثلت عنبی کہ آب انگور بعد پختن یک ثلث باقی ماندہ باشد این ہمہ مسکرات نزد امام محمد

ہیں اسی طرح وہ شراب جو (عرق) انگور سے اس طرح بناتے ہیں کہ پختے کے بعد ایک تہائی باقی رہ جاتی ہے یہ سب نشہ آور اور امام محمد کے

حرام است اگرچہ یک قطرہ ازان خورد نجس است بنجاست خفیفہ رسول فرمود صلی اللہ

زودیک حرام ہیں اگرچہ ایک قطرہ بھی ان کا پیتے اور یہ نجاست خفیفہ کے ساتھ نجس ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم ہر چہ کثیر آل سکر آرد قطرہ ازاں حرام است و ہر چہ مسکرت خمر است

کا ارشاد ہے جس کی زیادہ مقدار نشہ آور ہو اس کا ایک قطرہ بھی حرام ہے اور جو بیز نشہ آور ہو وہ شراب ہے۔

یعنی ہمچو خمر است در حرمت و نجاست و نزد امام ابی حنیفہ سوائے چہار شراب سابقہ

یعنی حرمت اور نجاست میں شراب کی طرح ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ان چار شرابوں (نقیع، مسکر، طلاء، شراب

حاشیہ صحیح گوشت) اور مرگیا تو خنگار ہوگا۔ اس وقت فضول فریہ مردوں کے کنارے چھڑ دینا یا بھولی چھل کھانا یا بقیہ چھڑ دینا۔ جب کہ کوئی دوسرا کھانے والا نہیں اسراف میں داخل

ہے۔ صفحہ ہذا ظروف طلا و نقرہ۔ سونے چاندی کے برتن مثلاً آب خام انگور۔ انگور کا بدون جوش دیا ہوا عرق۔ مسکر۔ نشہ لانے والا۔ کف۔ جھاگ۔ حرام۔

اگر اس قدر ناسا مہر بھی پی لیا جس سے نشہ نہ بھی چڑھا ہو تو پینے والے کو کوڑے لگائے جائیں گے کہ خرمائے تر۔ چھاروں کو جھگو کر بغیر پکائے کہ شراب تیار کرتے ہیں اس کو

نقیع کہتے ہیں۔ طلاء۔ وہ شراب جو انگور کے عرق سے بنائی جاتی ہے۔ اس عرق کو پکا کر آدھے سے ذرا زیادہ خشک کر دیتے ہیں۔ پھر اس کو دھپ میں دکھائیے ہیں ہبائش

جوش آجاتا ہے تودہ نشہ آور ہوجاتی ہے۔ ہر قسم یعنی مسکر، نقیع، طلاء، اشربہ، شرابیں گہ عمل، شہد، شدت عنبی یعنی وہ شراب جو انگور کے عرق سے اس طرح بنائی جاتی

کہ عرق کو پکا کر دو تہائی خشک کر دیا جائے اور ایک تہائی باقی رہ جائے مسکرات۔ نشہ آور چیزیں۔ ہر چہ۔ یعنی جو ایسی نشہ آور چیز ہو کہ اس کی زیادہ مقدار پینے سے نشہ ہو جائے

اس کے چند قطرے بھی حرام ہیں اور جرئت اور چیز ہے وہ شراب ہے کہ چہار شراب۔ مسکر۔ نقیع۔ طلاء اور وہ شراب جو انگور کے عرق سے بغیر پکائے بنائی

جائے۔ سابقہ۔ جن کا ذکر پہلے گزرا۔



از اشربہ لاحقہ آنچه بقصد لہو خورد حرام است و اگر بقصد قوت خورد جائز باشد لیکن  
انگوری کے علاوہ وہ شرابیں جن کا ذکر بعد میں ہوا تفویح و تکلیف کی غرض سے پیئہ حرام ہے اور قوت حاصل کرنے کے لیے پیتے تو جائز ہے لیکن

این قول امام متروک است و فتویٰ بر قول محمد است مسئلہ از حشم بیسج نفع گرفتن جائز  
امام ابوحنیفہ کا یہ قول متروک ہے اور امام محمد کے قول پر فتویٰ ہے کہ یہ بھی حرام ہیں شراب سے کسی قسم کا فائدہ اٹھانا جائز نہیں

نیست پس چہار پایہ را ہم ازالا تدوی نباید کرد و طفل را ہم دادہ نشود و در مرہم زخم  
لہذا بیچہ اور چہ پایہ کو بھی اس میں سے بطور دوا نہ دینی چاہئے اور زخیم کے مرہم میں

ہم نینداختہ شود۔ مسئلہ وقت خوردن طعام و آب سنت است کہ اول بسم اللہ  
بھی نہ ڈالنی چاہئے کھانا کھاتے وقت اور پانی پیتے وقت مسزن ہے کہ بسم اللہ کہے اور آحد

گوید و آخرش الحمد و اول و آخر دست بشوید و آب بہ سہ کرت بنوشد ہر بار  
میں الحمد اللہ کہے اور اول و آخر ہاتھ دھوئے اور تین بار پانی پیئے ہر مرتبہ

بسم اللہ و الحمد گوید۔ مسئلہ شیر اسپ بسبب سکر و بول ماکول اللحم حرام است  
بسم اللہ اور الحمد کہے گھڑی کا دودھ نیشے کے سبب حرام ہے اور حلال جانوروں کا پیشاب بھی حرام ہے

مسئلہ گوشت کہ از مسلمان یا کتابی خریدہ شود حلال است و آنکہ از بت پرست خریدہ  
وہ گوشت جو مسلمان یا کتابی سے خریدیا جائے حلال ہے اور بت پرست سے خریدیا

شود حرام است مسئلہ بر قبول ہدیہ قول عبد و امہ و طفل مقبول است مسئلہ اگر  
جانے والا گوشت حرام ہے ہدیہ قبول کرنے میں غلام اور باندی اور بچہ کا قول کہ مثلاً یہ فلاں دو سنت بیچاں قابل قبول ہے اگر

عادل بطہارت یا بنجاست آب خبر دہد قبول کردہ شود و اگر فاسق یا ستور الحال بنجاست  
عادل دقتاً شخص پانی کے پاک یا ناپاک ہونے کی اطلاع دے تو وہ قبول کی جائے گی اور اگر فاسق یا ایسا شخص جس کا حال پلوشیدہ ہو

آب خبر دہد تحریمی کند و بہ غالب رائے عمل کند پستر اگر در غلبہ ظن صادق داند آب ارینختہ  
اور عادل ہونے یا نہ ہونے کی خبر نہیں پانی کے ناپاک ہونے کی اطلاع دے تو تحریمی دعوہ دہد کر کے غالب رائے پر عمل کرے اس کے بعد اگر غالب گمان اس کے سچ ہونے

تیمم کند و اگر در غلبہ ظن کاذب داند وضو و تیمم ہر دو اگر کند بہتر باشد و الا وضو  
کا ہو تو پانی کو اگر تیمم کرے اور اگر غالب گمان کے مطابق چھوٹا ہو تو وضو اور تیمم دونوں کر لینا زیادہ بہتر ہے ورنہ (صرف) وضو

لہ لاحقہ جن کا بعد میں ذکر آیا یعنی دیگر اشربہ کے ماتحت۔ آہو۔ کھیل۔ متروک۔ ناقابل عمل لہ بیسج نفع۔ خواہ استعمال کے ذریعہ۔ تراوی۔ دو اکرنا ت بسم اللہ۔  
زور سے کہے تاکہ دوسرے بھی عمل کریں۔ سرکرت۔ تین مرتبہ۔ بول ماکول اللحم۔ ان جانوروں کا پیشاب جن کا گوشت کھا یا جاتا ہے۔ کتابی۔ جو قوم کسی آسمانی کتاب کو مانتی ہے۔  
حرام۔ اگر مشرک یہ بتائے کہ میں یہ گوشت مسلمان سے خرید کر لیا ہوں تو اس کا استعمال جائز ہے کہ بر قبول۔ یعنی اگر کوئی زندگی کا بیج یا غلام یہ کہے کہ یہ میرے ہمارے فلاں دوست نے  
بیچا ہے تو اس کا قول مجتہد ہے۔ عادل۔ یعنی جو فاسق نہ ہو۔ فاسق۔ جو گناہ و کبیر و کتا جو ستور الحال۔ جس کی حالت معلوم نہ ہو کہ اس کو عادل یا فاسق نہ کہ  
سکیں۔ تحریمی۔ جسک بات سچینا۔ غالب رائے۔ جس بات کا زیادہ خیال ہو۔ تیمم۔ اس خیال سے کہ شاید خبر دینے والا سچا اور پانی ناپاک ہو۔



کند مسئلہ از بندہ تاجر قبول ضیافت جائز باشد و گرفتن پارچه یا زر نقد یا غلہ بدون کلمے۔ تاجر کے غلام کی ضیافت قبول کرنا جائز ہے اور اس سے کپڑا یا نقد روپے یا غلہ اس کے

اجازت مولیٰ جائز نیست۔ مسئلہ قبول ضیافت و ہدیہ امرائے ظالم و زور رفاصہ آقا کی اجازت کے بغیر قبول کرنا جائز نہیں ہے ضیافت اور ہدیہ ظالم حاکموں اور رفاصہ اور

و مغنیہ و ناسخ کہ اکثر مال او از حرام باشد جائز نیست و اگر داند کہ اکثر مال او مغنیہ دکانی عورت اور بچہ کو دے والی داس کے ذریعے کمانے والی اسے کہ اس کے مال کا بیشتر حصہ حرام ہو قبول کرنا جائز نہیں ہے اور اگر از حلال است جائز است۔

اس کے مال کے اکثر حصہ کے حلال ہونے سے آگاہ ہو تو ہدیہ اور ضیافت قبول کرنا جائز ہے۔

فصل۔ در لباس۔ پارچہ پوشیدن بقدر استر عورت و دفع سرما و گرمائے مہلک لباس کے بیان میں۔ کپڑے پہننا ان حصوں کو چھانے کے بقدر جن کا چھانا ضروری ہے (ستر عورت) اور جن سے ہلاک کرنے

فرض است و زیادہ ازاں برائے زینت مامور و اظہار نعمت خدا و ادائے شکر مستحب والی سردی اور گرمی سے بچاؤ ہو سکے فرض ہے اور اس سے زیادہ (دائرہ شرعی میں) جس زینت کا (عللاً) امر فرمایا گیا اور اللہ تعالیٰ کی نعمت

است و مسنون است کہ لباس انگشت نما نہ پوشد و دامن دراز تا نصف ساق باشد کا اظہار اور ادائے شکر مستحب ہے مسنون ایسا لباس پہننا ہے کہ اس کی طرف انگشت نمائی نہ ہو اور دامن نصف ہنڈی تک لمبا

و دامن تا شتالنگ جائز است و فروتمہ ازاں حرام است و شملہ یک و جب بہ نیت اور ٹخنہ سے اوپر تک جائز ہے اور ٹخنے سے نیچا حرام ہے اور شملہ (عمامہ کا پس پشت لٹکنے والا کٹنارہ)

سنت مستحب است و زیادہ تکلف در لباس بنا بر اسراف و تکبر حرام است یا مکروہ سنت مستحب ہے اور لباس میں فضول غریبی اور تکبر کے باعث زیادہ تکلف حرام یا مکروہ ہے اور اگر اسراف (فضول غریبی) اور تکبر کی

و بدون آل مباح است مسئلہ محصف و مزعفر مردان را حرام است نہ زنان بنا پر نہ ہو تو مباح (جائز) ہے جسم کے پھولوں اور زعفران سے رنگے ہونے کپڑے مردوں کے لئے حرام ہیں عورتوں کے

لہ از بندہ۔ جو کچھ کارکنوں کو عموماً مالک کی طرف سے عمامہ یا کسی کی اجازت ہوتی ہے۔ ہر چیز کے لئے اجازت نہیں ہوتی۔ اس لئے ظالم۔ جو چیز حکومت کر رہے ہیں۔ رفاصہ۔ ناپختہ والی۔ مغنیہ۔ کمانے والی۔ ناسخ۔ رونے کا پیشہ کرنے والی جس کا بعض ملکوں میں رواج ہے۔ جائز نیست۔ چونکہ اس کی کمانی حلال نہیں۔ از حلال است۔ یعنی ان جائز چیزوں کے علاوہ اور کوئی آمدنی بھی ہے اور وہ زیادہ ہے۔ لباس۔ مرنے صوف کا لباس انبیاء کی سنت ہے۔ سب سے پہلے حضرت سلیمان نے صوف کا لباس پہنا ہے۔ نہ فرض است۔ یعنی ایسا لباس پہننا فرض ہے جو مہلک سردی یا گرمی سے بچائے۔ مامور۔ آنحضرت نے فرمایا کہ انسان کو ایسا لباس پہننا چاہئے جس سے انسان پر خدا کی نعمتوں کا اظہار ہو۔ لہذا باوجود اچھا لباس میرے آئینے کے خراب لباس اختیار کرنا مناسب نہیں ہے۔ آمشخورتے بسا اوقات کسی کئی ہزار درہم کی چادر بھی زیب تن فرماتی ہے اور جب نہیں ہے تو پونہ لگا لباس بھی پہنا ہے۔ سنہ انگشت نما۔ یعنی ایسا لباس جس کی طرف نوگوں کی انگلیاں اٹھیں۔ واسن۔ یعنی نہ بند یا باختمار نصف ہنڈی تک ہونا سنت ہے اور ٹخنہ سے اوپر تک جائز ہے لیکن اگر ٹخنے ڈھکنے یا اس سے کسی کچھ ہو جائے تو حرام ہے۔ شملہ۔ عمامہ کا وہ کنارہ جو کہ کبھی کبھی لٹکا یا جاتا ہے۔ و جب۔ بالشت۔ بعض عمامہ نے نصف کریم اور بعض نے پوری کریم کی اجازت دی ہے۔ بدون آل۔ اس کی علامت یہ ہے کہ انسان میں وہ لباس پہن کر تکبر پیدا نہ ہو کہ مقصود۔ وہ کپڑا جو سب کے پھولوں میں رنگا ہوا ہو۔ مزعفر۔ وہ پڑا جو زعفران میں رنگا گیا ہو۔



را و برویتے رنگ سُرخ مرداں را مطلقاً مکروہ است مگر محظوظ مثل سوسی مسئلہ۔  
لئے جائز ہیں اور ایک روایت کی دوسے سُرخ رنگ مردوں کے لئے مطلقاً مکروہ ہے لیکن سُرخ رنگ کے دھاری دار کا حکم سوسی (ایک نوع کا دھاری دار کپڑا) کا

پارچہ کہ تار پود آں ابریشم باشد زناں را حلال است و مرداں را حرام است مگر مقدار  
ساجہ وہ پڑا جس کا تانا بنا ابریشم کا ہو عورتوں کے لئے حلال اور مردوں کے لئے حرام ہے البتہ چار انگشت

چہار انگشت چوں علم و آنچه پود آں ابریشم و تار آں از پنبہ یا صوف باشد در عرب جائز  
کی مقدار مثلاً کناری (ربہ جائز ہے) اور وہ پڑا جس کا بنا ابریشم کا اور تانا روئی یا صرف (اون) کا ہو جنگ میں جائز ہے

است و آنچه پود آں از پنبہ است و تار آں ابریشم مشروع است در ہر حال جائز است  
اور جس کا بنا روئی کا ہو اور تانا ریشم کا ہو وہ مشروع اور بہر صورت جائز ہے

مسئلہ از پارچہ ابریشمی خالص فرش و تکیہ ساختن جائز است نزد امام اعظم و نزد  
خالص ریشمی پکڑے کا فرش اور تکیہ بنا جائز ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک اور امام

صاحبین جائز نیست مسئلہ زناں راز پوز زرد و نقرہ پوشیدن جائز است و مرداں را  
ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں عورتوں کو سونے اور چاندی کا زرد پہننا جائز اور مردوں کو پہننا جائز

جائز نیست مگر انگشتری و نقرہ و کندن زر گرد نگیمنہ مسئلہ بستن دندان شکستہ بہ تار نقرہ  
نہیں ہے مگر چاندی کی انگوٹھی اور رنگ حلقہ چاندی کا زرد پڑا یا مشے زیادہ وزنی نہیں جائز ہے ٹٹے ہوئے دانتوں کو چاندی کے تاروں سے

جائز است نہ بہ تار زرد و زرد صاحبین بہ تار زرد ہم جائز است مسئلہ انگشتری از آہن و  
بانڈھنا جائز اور سونے کے تاروں سے بنا جائز ہے امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک سونے کے تاروں سے بھی جائز ہے لہے اور پتھر اور کاشی کی

سنگ و روئیں جائز نیست مسئلہ بادشاہ و قاضی را انگشتری برائے مہر داشتن  
انگوٹھی جائز نہیں ہے بادشاہ اور قاضی کے لئے مُہر کی خاطر انگوٹھی رکھنا مسنون

سُنّت است و دیگر اں را ترک آں افضل است مسئلہ طعام خوردن در ظرفی کہ کوفت  
ہے اور دوسروں کے لئے اسے ترک کرنا افضل ہے ایسے برتن میں کھانا کھانا جس پر چاندی

نقرہ بر آں باشد و نشستن بر آں چینی کرسی جائز است بشرطیکہ از موضع نقرہ احتیاط  
کا بیرون ہو اور ایسی کرسی پر بیٹھنا جائز ہے بشرطیکہ چاندی کی جگہ کے استعمال اور بیٹھنے سے احتراز کرے اور امام ابو یوسف

لہ محظوظ۔ دھاری دار۔ سوسی۔ ایک قسم کا دھاری دار کپڑا ہے لہ تار پود۔ تانا بنا۔ ابریشم۔ یعنی کپڑے کا تیار کردہ ریشم۔ قلم۔ کناری۔ پود۔ تار۔ تانا۔ پتھر۔ سوت  
عرب۔ لڑائی۔ فرش و تکیہ۔ دروازوں کے پردے بھی بنانا جائز نہیں ہے انگشتری۔ یعنی جو ساڑھے چار ماشے سے زیادہ کی نہ ہو کندن زر۔ یعنی لنگ کا حلقہ۔ صاحبین۔ نقادوں

قاضی خاں میں ہے اگر کسی کے دانت بل جائیں اور سونے کے تاروں سے ان کو جکڑا جائے تو امام محمد کے نزدیک اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہ کا پہلا قول یہی ہے۔  
لیکن دوسرے قول میں چاندی کے تار سے بانڈھنے کی اجازت ہے۔ سونے کے تار سے بانڈھنے کی ممانعت ہے۔ روئیں۔ کاشی لہ سنت است۔ جس شخص کو مہر دار انگوٹھی پہننے کی  
ضرورت ہو اس کو بائیں ہاتھ کی ٹخڑ میں اس طرز پر پہننا چاہئے کہ لنگ اندر کی طرف رہے لہ کوفت نقرہ۔ چاندی کا پیوند۔ احتیاط کند۔ اگر پانی پینے کا گلاس ہے تو اس طرف  
منہ نہ لگائے جس طرف چاندی کا پیوند ہے۔ نیز کرسی کے اس حصے سے کہ کپڑے جہاں چاندی لگی ہوئی ہے۔



کند و زنجاری یوسف مکروہ است و از محمدؐ دو روایت است۔ مسئلہ۔ طفل نر را پوشانیدن

نوریک مکروہ ہے اور امام عمرؓ سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں لڑکے کو ریشم اور سونا

حریم زور حرام است۔ فصل در وطی و دواعی آن۔ مسئلہ۔ جماع کردن با زن منکوحہ و مملوکہ خود در

پستان حرام ہے ہمبستری اور ہمبستری پر ابھارنے والی چیزیں اپنی منکوحہ اور مملوکہ عورت کے

دُبر یا در حالت حیض حرام است۔ مسئلہ۔ لواطت حرام است قطعی مُسکر

ساتھ دُبر یا پاخانہ کے راستہ میں دخی کرنا یا حالت حیض میں دخی کرنا حرام ہے لواطت (لڑکوں سے بد فعلی، بلا شک و شبہ حرام ہے اس کی

حرمت آل کافر است۔ مسئلہ۔ دیدن زن اجنبیہ را یا آمدن مرد را بہ شهوت حرام است

اجنبیہ (غیر منکوحہ و غیر مملوکہ) عورت یا آمد (بے ریش لڑکا) کو شہوت سے دیکھنا حرام

و همچنین دست با جنبیہ بہ شهوت رسانیدن و از پا حرکت نامشروع کردن در حدیث

ہے اور اسی طرح اجنبیہ کو شہوت سے پھلنا اور پاؤں سے ناجائز حرکت کا ارتکاب حرام ہے حدیث شریف

آمدہ کہ زنائے چشم نظر است و زنائے دست گرفتن و زنائے قدم راہ رفتن و

میں ہے کہ آنکھ کا زنا دیکھنا اور ہاتھ کا زنا پھلنا اور پاؤں کا زنا اس ارادہ سے چلنا اور

زنائے زبان سخن گفتن و فرج تصدیق و تکذیب آنہامی کند۔ مسئلہ۔ نظر کردن بہ

زبان کا زنا ایسی گفتگو ہے اور شہرگاہ (زنا کرنے یا نہ کرنے پر) ان کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے کسی کے اس حصہ

عورت دیگرے حرام است مگر عند الضرورة بقدر ضرورت بہ بند چوں طیب یا ختنہ

بدن کو دیکھنا (جس کا ہر شہیدہ رکھنا ضروری ہے) حرام ہے البتہ ضرورتاً بقدر ضرورت دیکھ سکتا ہے مثلاً طیب یا ختنہ

کنندہ یا قابلہ یا ختنہ کنندہ و مرد را از مرد سوائے عورت دیدن جائز است یعنی از نواف

کرنے والا یا دایہ یا ختنہ کرنے والا اور مرد کو مرد کے اس حصے علاوہ جس کا چھپانا ضروری ہے دیکھنا جائز ہے یعنی

تا زانو نہ بنید و زن را ہم از زن از نواف تا زانو دیدن جائز نیست و دیگر بدن دیدن جائز

ناف سے لے کر گھٹنے تک نہ دیکھے اور عورت کا عورت کو بھی ناف سے لے کر گھٹنے تک دیکھنا جائز نہیں اور اس کے علاوہ کو دیکھنا جائز

نہ دو روایت۔ یعنی ایک روایت کے اعتبار سے مکروہ ہے اور ایک روایت کے اعتبار سے مکروہ نہیں ہے نہ طفل نر۔ لڑکا نر۔ چاندی کا بھی یہی حکم ہے وقتی۔ ہمبستری کرنا و داعی آن۔ وہ عورتیں جو ہمبستری کی رغبت پیدا کریں۔ منکوحہ۔ جس عورت نکاح ہوا ہو۔ منکوحہ۔ یعنی لڑکی۔ دُبر۔ پاخانہ کا مقام۔ لواطت۔ لڑکوں کے ساتھ اعلان کرنا زن اجنبیہ۔ یعنی جو بیوی نہ ہو۔ آمد۔ نکر لڑکا جس کے دائرے میں شہوت رسانیدن۔ یعنی شہوت کے ساتھ ہاتھ سے چھونا۔ نامشروع۔ نا جائز۔ نظر است۔ یعنی شہوت سے دیکھنا۔ راہ رفتن۔ یعنی شہوت سے جانا۔ سخن گفتن۔ یعنی شہوت کی باتیں کرنا۔ تصدیق۔ یعنی اگر ناک یا دیگر کچھ ناک ناز ہوا عورت۔ یعنی بدن کا وہ حصہ جس کا ڈھانپنا ضروری ہے۔ عند الضرورة۔ یعنی مجبوری میں۔ طیب۔ اگر مکیم یا دیگر کو علاج کرنے کے لئے دیکھنا ضروری ہے۔ ختنہ کنندہ کو لامحالہ پیشاب گاہ دیکھنی اور چھوٹی پٹے کی گتہ قابلہ والی جو بچہ جنماتی ہے۔ ختنہ۔ پاخانہ کے مقام میں پیکاری چڑھانا۔ چونکہ ہر مرد کو بھی لورت ہے۔ جائز است۔ چونکہ عورت کے بدن کا یہ حصہ دوسری عورت کے لیے عورت نہیں ہے۔



است و چھینیں زن را از مرد اگر شہوت نباشد و در حالت شہوت اصلاً نہ بیند و مرد را از ہے اور اسی طرح عورت کو مرد کے ناف سے لے کر گھٹنے تک کے علاوہ کو دیکھنا درست ہے بشرطیکہ شہوت نہ ہو اور شہوت کی

زن اجنبیہ اصلاً دیدن جائز نیست مگر زنی کہ برائے حوائج بیسروں می آید روئے و حالت میں ہاکن نہ دیکھے اور مرد کا اجنبیہ عورت کو دیکھنا بالکل جائز نہیں لیکن وہ عورت جو ضروریات کی خاطر باہر آئی ہے اس کا چہرہ اور

دو دست او دیدن جائز است اگر شہوت نباشد والا جائز نیست در قرآن آمدہ بگو اے ہاتھ دیکھنا جب زہ ہے بشرطیکہ شہوت نہ ہو ورنہ جائز نہیں قرآن شریف میں ہے کہ دیکھنے لے

محمد صلی اللہ علیہ وسلم مردان مسلماناں را کہ از زناں چشم بیوشند و فروج را نگاہ دارند و بگو زناں محمد صلی اللہ علیہ وسلم مسلمان مردوں سے کہ وہ عورتوں کو نہ دیکھیں اور شرمگاہوں کی حفاظت کریں (زنا دکھوں) اور فرماد

مسلماناں را کہ از مرداں چشم بیوشند و فروج را نگاہ دارند و در حدیث مسلمان عورتوں کو کہ مردوں سے نظر چھپائیں اور شرم گاہ کی حفاظت کریں اور حدیث میں آیا

آمدہ کہ زن اجنبیہ را بشہوت بہ بیند سرب در چشم او روز قیامت ریختہ شود مسئلہ ہے کہ جو شخص غیر عورت کو شہوت کے ساتھ دیکھے قیامت کے دن اس کی آنکھوں میں سیرہ ڈال جائیگا - مسئلہ -

از زن منکوحہ و مملوکہ خود تمام بدن دیدن جائز است لیکن مستحب است کہ شرمگاہ نہ بیند و از زن اپنی منکوحہ پوری اور مملوکہ باندی کا پورا بدن دیکھنا جائز ہے لیکن مستحب یہ ہے کہ شرمگاہ کو نہ دیکھے اور

مخمرہ خود و از کینیز اجنبی سرور وئے و ساق و بازو بہ بیند و مس کردن ہم جائز است اگر وہ عورت جس سے نكاح کرنا حرام ہے اور اجنبی (رسی اور کی) باندی کا سر اور چہرہ اور ہنڈلی اور بازو دیکھ سکتا ہے اور چھوڑا بھی جائز

از شہوت مامون باشد و شکم و پشت و ران نہ بیند و بندہ از مالکہ خود مثل اجنبی است۔ ہے بشرطیکہ شہوت مامون ہو اور پیٹ اور پیٹھ اور ران نہ دیکھے غلام اپنی مالکہ کے لئے اجنبی کی طرح ہے اور اسکے لئے اپنی مالکہ کے ہاتھ اور چہرہ کو چھوڑ کر ہم کے

مسئلہ۔ دیدن بہ سوائے زن اجنبیہ وقت ارادۃ نکاح یا شرائے آل باوجود شہوت ہم کسی حد تک دیکھنا جائز نہیں۔ اجنبیہ عورت کی طرف نکاح کے ارادہ کے وقت یا راندی کی ضروریات کے قصد کے وقت شہوت کے باوجود بھی دیکھنا جائز ہے

جائز است و چھینیں شاہد را نزد تحمل شہادت و ادائے آل و حاکم را نزد حکم۔ اسی طرح گواہ کو اس ارادہ سے دیکھنا کہ وہ گواہ ہو گا یہی نہ اور اسی طرح حاکم کو حکم کرتے وقت اجنبیہ کی طرف دیکھنا درست ہے۔

لے چھینیں۔ یعنی عورت بھی مرد کا بدن ناف سے ران تک کے سوا بدن شہوت کے دیکھ سکتی ہے۔ اصلاً۔ یعنی بدن کا کوئی بھی حصہ نہ حوائج ضروریات۔ والا۔ یعنی اگر چہ وہ غیر دیکھنے سے شہوت پیدا ہو تو اس کا دیکھنا بھی جائز ہے۔ فروج۔ شرمگاہیں۔ نگاہ دارند۔ یعنی زنا دکھیں۔ چشم بیوشند۔ نہ دیکھیں۔ سرب۔ سیرہ۔ مملوکہ۔ خود۔ یعنی وہ باندی جس سے ہم بستری جائز ہوگئے نہ بیند۔ شرم و حیا کے بھی خلاف ہے اور اس حرکت سے قوت حافظہ بھی کمزور ہوتی ہے۔ ساق۔ ہنڈلی۔ مس کردن۔ چھوڑنا۔ اجنبی است۔ لہذا غلام اپنی مالکہ کے چہرے اور ہاتھوں کے علاوہ بدن کا کوئی حصہ نہیں دیکھ سکتا۔ نکاح است۔ لیکن چھوڑا جائز نہیں۔ تحمل شہادت۔ یعنی اپنے آپ کو اس قابل بنانا کہ گواہی دے سکے۔

عہ پس اس کو منہ اور دونوں ہاتھوں کے سوا باقی اعضاء مالکہ کا دیکھنا درست نہیں۔



**مسئلہ** - خوہجہ و آختہ را حکم مرد است مسئلہ عزل از منکوحہ حرہ یعنی منی بیرون

خوہجہ وہ شخص جس کا اثر ناسل گنوا دیا جائے اور آختہ وہ شخص جسے نکاح سے نکال دیا جائے۔ منکوحہ آزاد عورت عول یعنی منی باہر خارج کرنا تاکہ

انداختن تا علق نہ شود بے اذن او جائز نیست و اگر مملوکہ غیر منکوحہ او باشد بغیر

عمل نہ مجھے اس کی اجازت کے بغیر جائز نہیں اور اگر دو عورتوں کی ملک ہو تو اس کے ہاں

اذن سید او جائز نیست و از مملوکہ خود بے اذن جائز است مسئلہ اگر کسی کھنیز را

اجازت کے بغیر جائز نہیں ہے اور اپنی ملک سے بلا اجازت جائز ہے اگر کسی باندی کا

بشر یا ہبہ یا ارث یا مانند آں مالک شد وطی آں جائز نیست و نہ دواعی وطی تاکہ در

خریدنے یا بطور ہبہ یا بطور وراثت وغیرہ ملنے کے باعث مالک ہو گیا تو اس سے اس وقت تک ہمبستری یا دواعی وطی رہبستری ہر

ملک او یک حیض کامل یافتہ شود و اگر صغیرہ یا آئسہ باشد بعد یک ماہ وطی جائز

آجہانے والے کام) جائز نہیں جب تک اس کی ملکیت بظور ایک حیض نہ گزر جائے اور اگر صغیرہ (نا بالغہ) یا آئسہ (بچے یعنی زانیہ) کے درجے میں ہے تو اس کا ایک ماہ بعد ہمبستری

است مسئلہ اگر دو کھنیز در ملک کسے باشند کہ نکاح آں ہر دو جمع نتواں کرد آں

جائز ہے اگر ایسی دو باندیاں کسی کی ملکیت میں ہوں کہ انہیں بیک وقت نکاح میں نہ رکھا جاسکتا ہو (غلام بھائی یا پھر بھئی بیٹی) اور

کس اگر بایکے وطی کرد دیگر بروے حرام باشد تاکہ آں را از ملک خود خارج کند یا

وہ ایک کے ساتھ ہمبستری ہو جائے تو دوسری اس پر حرام ہوگی وہ اس کو اپنی ملکیت سے نکال دے (فروخت کر دے) یا کسی اور سے

**نکاح کردہ دہد۔**

اس کا نکاح کر دے۔

**فصل** - در کسب و تجارت و اجارہ - در حدیث آمدہ کہ طلب حلال فرض است بعد

کمانے اور تجارت اور غنیکہ کے بیان میں حدیث شریف میں ہے کہ حلال روزی طلب کرنا اور فرائض کے بعد (شٹا نماز وغیرہ) فرض ہے

فرائض و بہترین کسب عمل دست خود است داؤد علیہ السلام عمل از دست خود

اور بہترین کسب (دکانی) دستکاری ہے حضرت داؤد علیہ السلام دستکاری کر کے کھایا

می کردومی خورد زہ می ساخت دیگر بیع مبرور بہتر است یعنی بیع کہ پاک باشد از

کرتے تھے اور زہ میں بنایا کرتے تھے دوسرے بیع مبرور بہتر ہے یعنی ایسی بیع جو فساد (خرابی) و کراہیت سے

بے خوہجہ - وہ مرد جس کے پیش کا مقام گنوا دیا گیا ہو آختہ - وہ مرد جس کے بچے نکلا دینے گئے ہوں - مرد آست - لہذا پندرہ سال کی عمر تک عورتوں میں جاسکتا ہے اس کے بعد بڑھ ضروری ہے۔

عزل - یعنی ہمبستری میں انزال کے وقت عضو کو باہر نکال لینا علق - حمل نہ منکوحہ اور یعنی وہ دوسرے کی لڑکی ہے جو اس کے نکاح میں ہے۔ بے اذن - یعنی اس لڑکی سے پوچھے

شرعاً وغیرماری - دواعی وطی - ہوس لینا - گنے لگانا - آئسہ - وہ عورت جس کو بڑھاپے کی حالت میں حیض نہ آتا ہو۔ بعدیک ماہ - اگر وہ حاملہ ہو تو پھر ہونے کے بعد۔ تنزل - کہ شٹا دونوں نہیں

ہوں یا آپس میں ہوگی بھائی ہوں۔ آں را یعنی جسے ہمبستری کیل ہے کہ دہد - یعنی دوسرے کے نکاح کرنے وغیریکہ جب نہایت پہلی سے اس کے لیے ہمبستری نا جائز نہیں ہو جائیگی۔ دوسری اس کی

حرام رہے گی۔ آجاندہ - غنیکہ - عمل دست - آختہ کی مزدوری سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام نے جنموں کی کاشت کی۔ حضرت نوح علیہ السلام نے زہ کی پاکام کیا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے

دروزی کا کام کیا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام بڑا زہ کرتے تھے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام لان چکتے تھے۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام شکار سے گزارہ کرتے تھے۔ زہ - وہ بے جالی کا کرتہ - (بانی اگلے صفحہ پر)



**فساد و کراہیت مسئلہ**۔ اگر مبیع مال نہ باشد مثل میتہ یا خون یا حرم بیع آں باطل است و  
 پاک (وصاف) ہو اگر خریدی محی چیز مال نہ ہو مثلاً مزارعون یا آزاد شخص اس کی بیع باطل ہے اور

ہمچنین اگر مال باشد لیکن متقوم نہ باشد مانند پرندہ در ہوا یا ماہی در دریا و مانند خمر و  
 اسی طرح اگر مال مگر متقوم نہ ہو یعنی خریدار بوقت خریداری اس سے ملتصق نہ ہو سکتا ہو مثلاً پرندہ ہوا میں

**خوک مسئلہ**۔ مال غیر متقوم اگر عوض رخت فروختہ شود بیع عرض فاسد باشد و بیع  
 اگر ہوا میں یا پھل در باغ میں اور شرک سورد وغیرہ تو بیع باطل ہے۔ مال غیر متقوم اگر سامان کے عوض فروخت کیا جائے تو سامان (برتن وغیرہ) کی بیع

خمر و مانند آں باطل است مسئلہ۔ از بیع باطل مشتری مالک نہ شود و از بیع فاسد  
 فاسد ہوگی اور شراب اور اس کی مانند کی بیع باطل ہے بیع باطل کے باعث خریدار مالک نہیں ہو سکتا اور بیع فاسد

بعد قبض مالک شود لیکن فسخ آں واجب است مسئلہ۔ بیع شیر در پستان باطل  
 میں قبضہ کے بعد مالک ہو جاتا ہے مگر اس بیع کا فسخ کرنا واجب ہے تخفون میں دودھ کی بیع باطل ہے

است کہ مشکوک الوجود است احتمال است کہ ریح باشد مسئلہ۔ بیع کہ انجام آں بمنزعت  
 کہ مشکوک الوجود ہے احتمال ہے کہ تخفون میں (دودھ کے بھلے) ہوا ہو وہ بیع جس کا انجام نزاع ہو

کشد فاسد است چنانچہ بیع پشم بر پشت گوسفند یا چوب در سقف یا یک ذراع در  
 فاسد ہے چنانچہ اس اون کی بیع جو بکری کی پشت پر ہو یا وہ لکڑی جو پھت میں ہو یا کپڑے میں

پارچہ یا باجل مجہول پس اگر مشتری فسخ بیع نہ کر دے و چوب از سقف جدا کر دے و ذراع از  
 ایک ذراع (ایک ہاتھ) کپڑا ساٹنے ہو یا لینے دینے کا وقت غیر معین و مجہول ہو لہذا اگر خریدار بیع فسخ نہ کرے اور لکڑی پھت سے الگ

**ثوب یا اجل را مشتری ساقط کر دین صحیح و لازم شد**۔ بیع بشرط فاسد است و  
 کر دے اور ذراع (ایک ہاتھ کپڑا) کپڑے (تھان) سے الگ کر دے یا خریدار مدت (وقت) کو ساقط کر دے تو بیع صحیح و لازم ہوگی جس میں بیع فاسد بشرط لگانا نہ

اصولاً نہ بیع کر دے۔ یعنی جس میں کوئی فساد و کراہت نہ ہو۔ صحیح ہے۔ لہ باطل است۔ یعنی نہ قیمت بیچنے والے کی ملکیت میں آئے گی نہ اس سووے  
 کا خریدنے والا مالک ہو سکے گا۔ متقوم نہ باشد۔ یعنی خریدنے والا خریداری کے وقت اس سے فائدہ نہ اٹھا سکے۔ در ہوا۔ مثلاً آب کا کبوتر ہے مگر وہ نایاب یا ہاتھ میں نہیں ہے بلکہ

آسمان پر اڑ رہا ہے۔ فاسد نہ باشد۔ یعنی اگرچہ اس معاملہ کو فسخ کرنا ضروری ہے لیکن خریدنے کی ملکیت ثابت ہو جائے گی نہ مشکوک الوجود۔ وہ چیز جس کے ہونے نہ ہونے میں شک ہو۔  
 بیع باشد۔ یعنی تخفون میں دودھ نہ ہو بلکہ ہوا بھری ہوئے پشم۔ اون۔ جب کہ اون جانور کے بدن پر ہے تو اس کے کاٹنے میں خریدنے کا اختلاف ہوگا۔ بیچنے والا چاہے کہ کہ کم کٹے اور

خریدنے والا زیادہ کاٹنے کی کوشش کرے گا۔ سقف۔ اس صورت میں اگر کوئی متعین نہیں ہے تو خریدنے میں اختلاف کا سبب ہوگا اور اگر متعین بھی ہے تو بھی۔ چونکہ اس کا قبضہ دینا عدل بیچنے  
 والے کے مزید نقصان کے ممکن نہیں۔ اس لیے بیع بھی فاسد ہے۔ ایک ذراع۔ یہ سلسلہ کر گے کے کپڑے میں یہ زیادہ واضح ہے اس لیے کہ اس کے اوپر کے کپڑے اور اندر کی بناوٹ میں عموماً

فرق ہوتا ہے۔ اجل مجہول۔ یعنی لین دین کا وقت ایسا ہو کہ اس کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ وہ کب آئے گا مثلاً موسم کی پہلی بارش گئے بشرط فاسد۔ یعنی کسی معاملہ میں فاسد و بشرط  
 کلائے گی جو متعلقہ عقد نہ ہو یعنی اگر اس شرط کا ذکر کیا جاتا تو اس کا معاملہ سے کوئی تعلق نہ تھا۔ اور اس میں بیچنے والے کا فائدہ ہو۔ مثلاً بیچنے والا یہ کہے کہ میں یہ چیز اس قیمت پر دوں گا  
 بشرطیکہ تم مجھے فلاں چیز تمہیں دیدو یا خریدنے والے کا فائدہ ہو۔ مثلاً بیچنے والا یہ کہے کہ میں یہ چیز اس قیمت پر دوں گا بشرطیکہ تم مجھے فلاں چیز خریدو یا اس چیز کا فائدہ  
 جو فروخت ہو رہی ہے اور وہ اپنے۔ اپنے مطالبہ پر یعنی بشرط ہرگز اس غلام سے خدمت نہ لی جائے گی۔



شرط فاسد آل است کہ مقضائے عقد نباشد و در آل منفعت باشد بائع را یا مشتری را یا

فاسد ہے فاسد شرط یہ ہے کہ مقضائے عقد نہ ہو یعنی معاملہ بیع کی صحت و عدم صحت سے اس کا تعلق نہ ہو اور اس کے اندر فروخت کرنے والے

بیع را کہ مستحق نفع باشد مسئلہ بشرط کردن ملک مشتری مقضائے عقد است پس فاسد

یا خریدار کی منفعت یا فروخت کی جائیداد ہے کا نفع اس سے ثابت ہو خریدار کی ملکیت کی شرط (یعنی خرید نہ والا مثلاً یہ کہتا ہو کہ میں اس شرط کے ساتھ یہ خرید رہا ہوں

نیست و شرط آنکہ مشتری این جامہ را نہ فروشد اگر چه مقضائے عقد نیست لیکن در آل منفعت

کو پریری ملکیت ہوگی مقضائے عقد ہے لہذا فاسد نہیں اور یہ شرط کہ خریدار اس جامہ کو نہ بیچے اگر چه مقضائے عقد نہیں مگر دونوں میں کسی کے لئے

کے نیست پس فاسد نیست و شرط آنکہ مشتری این اسپ را فرہ کند دریں منفعت

سود مند نہیں پس فاسد نہیں ہے اور یہ شرط کہ خریدار ٹھوڑے کو منہ بہ کرے اس میں خرید کردہ ہے

بیع است لیکن بیع انسان نیست کہ مستحق نفع باشد پس فاسد نیست چنان شرط لغو است و

کا نفع ہے مگر خریدی گئی ہے انسان نہیں کہ نفع اٹھائے اور حق کا مطالبہ کر کے لہذا فاسد نہیں یہ شرائط لغو و بیکار ہیں

بیع صحیح و شرط آنکہ بائع یک ماہ درخانہ بیعہ سکونت کند دریں نفع بائع است پس شرط فاسد

اور بیع صحیح ہے اور یہ شرط کہ فروخت کرنے والا فروخت کرنے والے کے گھر میں ایک ماہ رہ کر نفع کرے گا اس میں فروخت کرنے والے کا نفع

است و آنکہ بائع این پارچہ را جامہ دوختہ دہد در آل نفع مشتری است نیز فاسد است و شرط

ہے پس شرط فاسد ہے اور یہ فروخت کرنے والا اس کپڑے کو جامہ سی کر دے اس میں خریدار کا نفع ہے پس یہ بھی فاسد ہے اور یہ شرط

آنکہ عبد بیع را مشتری آزاد کند دریں نفع بیع است نیز فاسد است اذیں چنان شرط بیع فاسد

کہ خرید کردہ غلام کو خریدار آزاد کرے اس میں خرید کردہ ہے کا نفع ہے (پس یہ) بھی فاسد ہے اس طرح کی شرطوں سے بیع فاسد

شود زیادہ تفصیل مسائل بیع باطل و فاسد در کتب فقہ است اذیں بیوع اجتناب واجب

ہو جاتی ہے بیع فاسد اور باطل کے مسائل کی زیادہ تفصیل فقہ کی کتابوں میں موجود ہے۔ اس قسم کی بیعوں سے احتراز ضروری

است مسئلہ ربوہ حرام است در بیع و قرض گناہ بکیرہ است منکر حرمت آل کافر است

ہے بیع میں سود حرام اور قرض میں گناہ و بکیرہ ہے سود کی حرمت کا منکر کافر ہے

بدانکہ ربوہ دو قسم است یکے ربوہ نسبیہ یعنی نقد را بہ نسبیہ فروختن دوم ربوہ فضل یعنی اندک

داضع رہے کہ سود کی دو قسمیں ہیں (۱) ربوہ نسبیہ یعنی نقد کی بیع ادھار کے ساتھ کرنا (۲) ربوہ فضل یعنی ٹھوڑے کو

نہ فاسد نیست۔ یعنی اگر خریدار بکے کہ میں اس شرط پر خریدتا ہوں کہ میں اس چیز کا مالک ہوں گا تو یہ شرط درست ہے اس لئے کہ یہ شرط مقضائے عقد کے موافق ہے۔ اگر اس

شرط کو ذکر بھی کیا جاتا تب بھی یہی صورت تھی کہ منفعت نیست۔ یعنی یہ شرط اگر چه عقد کے مقضائے خلاف ہے لیکن اس میں ٹھوڑے کا فائدہ ہے لیکن ٹھوڑا لینے ہی کے

مطالبہ کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے۔ نفع بائع است۔ اور بیچنے والا اپنے اس حق کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ نیز فاسد است۔ یعنی خریدار کپڑا اس شرط پر خریدے کہ فروخت کرنے

والا اس کپڑے کا کرتہ بھی سودی کرے۔ بیع است۔ غلام کے آزاد ہو جانے میں غلام کا فائدہ ہے لہذا اجتناب۔ بچا۔ ربوہ۔ سود۔ حرام است۔ آنحضرتؐ نے سود مکھانے،

کھلانے والے اور سودی کاروبار کے کتاب اور گناہ سب پر لعنت بھیجی ہے۔ ربوہ نسبیہ۔ ادھار کا سود۔ مثلاً کوئی شخص ادھار لیتا ہے اور اس کو یہ کہہ کریتے جاتیں کہ

بچنے جینے بعد واپس لا کر دوگے آٹھ آنہ ہینے کے حساب سے مزید قسم دینا پڑے گی۔ اب مثلاً وہ شخص دس ماہ قرض ادا کرتا ہے تو اس کو پندرہ روپے واپس دینے ہوں گے



<p>راہ بسیار فروختن نزد اہام اعظم اگر دو چیز یافتہ شود ہر دو قسم ربا و حرام باشد یکے اتحاد کو زیادہ کے ساتھ (زیادہ کے بدلے) فروخت کرنا اہم اور حلیفہ کے نزدیک اگر دو چیزیں پائی جائیں یعنی دونوں کی جنس کا ایک ہونا اور جنس دو اتحاد قدر۔ قدر عبارت است از کیل یا وزن و اگر ان میں دو چیز یکے یافتہ ناپ کی برابری تو یہ دونوں قسمیں ربا میں داخل اور حرام ہونگی مقدار اور ناپ کی برابری سے مراد یہ ہے کہ پیمانہ یا وزن یکساں ہوں اگر شود ربا و نسبیہ حرام باشد نہ ربا و فضل پس اگر گندم را عوض گندم و نخود را عوض نخود یہ دونوں چیزیں پائی جائیں تو ربا و نسبیہ حرام ہونگی ربا و فضل حرام نہیں ہونگی لہذا اگر گندم کو گندم کے بدلے اور چنے کو چنے کے بدلے یا جو کو جو کے بدلے یا سونے کو سونے کے بدلے اسے کو اسے کے بدلے بیجا جائے تو ربا و فضل اور ربا و نسبیہ دونوں</p>
<p>حرام باشد کہ در ہر دو چیز اتحاد جنس و اتحاد قدر موجود است و اگر گندم را عوض نخود یا زرد حرام ہیں کیونکہ دونوں چیزیں یعنی جنس کا اتحاد اور مقدار (وزن) کا اتحاد موجود ہے اور اگر گندم کو چنے کے بدلے یا سونے کو چاندی کے بدلے یا اسے کو تانبہ کے بدلے فروخت کیا جائے تو ربا و فضل حلال ہونگی لیکن ربا و نسبیہ حرام کیونکہ گندم</p>
<p>و نخود ہر دو بیک کیل فروختہ می شوند و آہن و مس بیک میزان و سنجت و زر و لغتہ اور چنا دونوں ایک پیمانہ سے فروخت ہوتے ہیں اور لوہا اور تانبہ ایک ترازو سے اور سونا اور چاندی ایک بیک میزان و سنجت فروختہ می شوند اما جنس متحد نیست و اگر پارچہ گزی را بہ پارچہ ترازو اور باٹ سے فروخت ہوتے ہیں مگر جنس متحد ایک نہیں ہے اگر گڑ کے حساب سے دیتے جاوے</p>
<p>گزی یا اسپ را عوض اسپ فروختہ شود نیز فضل حلال است و نسبیہ حرام کہ اتحاد جنس کھڑے کر کے دینے والے پلے کے بدلے یا گھوڑے کو گھوڑے کے بدلے بیجا جائے تب بھی ربا و فضل بیع فضل حلال اور نسبیہ حرام ہے کیونکہ جنس موجود است و کیل و وزن نیست و اگر ہر دو چیز یافتہ شود ہم فضل حلال باشد و ہم نسبیہ متحدہ موجود ہے اور کیل (ناپ کر دینا) اور وزن میں اتحاد نہیں ہے اگر دونوں چیزیں نہ پائی جائیں تب بھی بیع فضل حلال ہونگی اور نسبیہ</p>
<p>رکوشہ صفحے کے گئے تو گویا اس رپے نقد کی بیع پندرہ رپے ادھار کے ساتھ ہوگی۔ ربا و فضل۔ بڑھوتری کا سود۔ یعنی مثلاً پتھوں ہاتھ دس سیر گندم کے بدلے پندرہ سیر گندم لینا۔ (صفحہ ہذا) نہ جنس مثلاً گندم۔ اگر چنانچہ میں فرق ہو۔ ان کی جنس ایک ہے۔ قدر۔ یعنی ناپ یا وزن مثلاً گندم اور جو اگر چنانچہ جنس علیحدہ ہے لیکن ربا میں دونوں پیمانہ سے ناپ کو فروخت کئے جاتے تھے یا چاندی اور سونا اگر چنانچہ جنس علیحدہ علیحدہ ہے لیکن دونوں وزن کے فروخت کئے جاتے ہیں نہ ہر دو چیز جنس کی یکسانیت یا ناپ کی یکسانیت۔</p>
<p>حرام باشد یعنی یہ جائز نہ ہوگا کہ ایک چیز نقد ادا ہو، دوسری ادھار۔ نہ ربا و فضل۔ ہاں یہ ہو سکے گا کہ سیر کے مقابلہ میں دو سیر لیا جائے۔ ہر دو حرام باشد۔ چونکہ چیزوں میں جنس اور ناپ کی یکسانیت ہے۔ لہذا مثلاً یہ جائز نہ ہوگا کہ ایک تولہ چاندی کے عوض دو تولے چاندی لی جائے یا ایک تولہ کے عوض ایک تولہ لی چاندی جو لیکن ایک طرف سے نقد دوسری طرف سے ادھار ہو سکے فضل حلال۔ یعنی ایک سیر گندم کے عوض دو سیر چنے کا لین دین جائز ہوگا۔ چونکہ جنس بدل ہوئی ہے لہذا کسی بیشی جائز ہوگی۔ نسبیہ حرام۔ یعنی یہ جائز نہ ہوگا کہ ایک جنس نقد ادا ہو۔ دوسری ادھار ہو اس لیے دونوں میں قدر مشترک ہے۔ عرب میں دونوں ناپ کو فروخت ہوتی ہیں۔</p>



مثلاً گندم را عوض زریا آہن فروختہ شود فضل و نسیہ ہر دو جائز است کہ این جانہ اتحاد

حلال ہوگی مثلاً بھجوں کو سونے یا لہے کے بدلے بچا جائے تو فضل اور نسیہ دونوں جائز ہیں کیونکہ یہاں نہ جنس ایک ہے

جنس است و نہ اتحاد قدر کہ گندم کیلی است و زر و آہن وزنی و ہچنین اگر زر را عوض آہن

اور نہ معتد دار میں یکسانیت کہ گیسوں پیمانہ سے دیا جاتا ہے اور سونا و لوہا وزن کر کے اور اسی طرح اگر سونا لوہے کے بدلے بچا

فروختہ شود ہم ہر دو چیز منتفی است نہ اتحاد جنس است و نہ اتحاد قدر کہ میزان

جائے تو اتحاد جنس اور معتد دار کا اتحاد دونوں ہی موجود نہیں کیونکہ ترازو

و سنجات زر دیگر است و میزان و سنجات آہن دیگر و ہچنین اگر گندم را عوض آہک

اور سونا تولنے کے باٹ اور ہوتے ہیں اور ترازو اور لوہا تولنے کے باٹ دوسرے اور اسی طریقے اگر گیسوں آہک (چونا) کے بدلے

فروختہ شود کہ کیلی گندم دیگر است و کیلی آہک دیگر و نزد شافعی ر بلو در مطعومات

فروخت کیا جائے کہ گیسوں کا پیمانہ اور ہے اور آہک کا دوسرا ہے تو بیع فضل و نسیہ جائز ہے ام شافعی کے نزدیک ر بلو کھانے

و در اثمان بشرط اتحاد جنسیت جاری است نہ در غیر آں از آہن و آہک و امثال

کی اشباد اور سونے اور چاندی کے سکوں میں جنس متحد ہونے کی صورت میں جاری ہے۔ ان کے علاوہ لوہے اور آہک وغیرہ میں نہیں اور امام

آں نزد مالک طعم و آذخار علت است پس در فواکہ تر نزد اور بلو نیست۔ مسئلہ بیع

مالک کے نزدیک طعم (خشک میوے وغیرہ) اور ذخیرہ کر کے رکھنا (رہبری) علت ہے پس تازہ پھولوں میں ان کے نزدیک ر بلو نہیں ہے کیونکہ

گندم بہ آرد گندم برابر کیلی و خرمانے تر بہ خرمانے خشک برابر کیلی و انگور عوض شمش برابر

کی بیع گیسوں کے آنے سے پیمانہ کے برابر اور بھجور چھاروں کے برابر اور انگور کشش کے برابر

نزد امام اعظم جائز است و نزد غیر او جب از نیست اگر خرما و انگور خشک شدہ

ام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور ان کے علاوہ کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ چھاروں اور انگوروں کا وزن شوکھ کر

کم شود۔ مسئلہ جمید و ردی در مال ر بلو برابر باید فروخت یا مقابله جنس با غیر جنس بضم

کم ہو جاتا ہے کھرا اور خراب مال ر بلو میں برابر بچھنا چاہئے یا جنس کے مقابلہ میں دوسری جنس کی چیز

غیر جنس با ناقص باید کرد۔ مسئلہ در حدیث آمدہ ہر قرض کہ قرض دہندہ

بلا کر کسی پوری کر دینی چاہئے عموماً مسکد بیٹ میں ہے کہ ہر وہ قرض جو قرض دینے والے کے لئے نفع کا سبب ہو وہ

لہ میزان۔ ترازو۔ سنج۔ خشک کا مویجہ یعنی ترازو کے باٹ کیل وزن میں۔ بلکہ پھر اگر وزن سنج سے فروخت ہوتے ہیں گندم کیلی است۔ اگرچہ ہندوستان میں گیسوں قول کر فروخت کیے گئے

ہیں لیکن شریف نے اس کو بھی یعنی پیمانہ سے ناپ کر فروخت ہر پیمانے قرار دیا ہے۔ نہ اتحاد قدر لوہا اور سونا اگرچہ دونوں وزن کر کے فروخت کئے جاتے ہیں لیکن لوہا تولنے کے باٹ ترازو اور تم کے ہیں اور

سونا تولنے کے اور تم کے لہذا سونے اور لہے کا اگر میں وزن ہوگا تو کسی پیشی ہی جائز ہے اور نقد اور دھاکا فرق میں درست ہے اتمان یعنی چاندی سونیا مان کے کے لہ آذخار۔ بیع کر کے رکھنا تاکہ

ضرورت کے وقت کام آئے۔ فواکہ تر تازہ پھل جیسے انگور، انار وغیرہ۔ برابر کیلی۔ یعنی ایک پیمانہ۔ مثلاً گیسوں ہوں اور اس پیمانہ کے برابر آہک ہر کشش۔ خشک انگور نزد امام اعظم جائز است۔ بچھ

فی احوال دونوں برابر ہیں۔ جائز نیست۔ چونکہ آگے میں کرکی پیشی ہو جائے گی لہ برابر مثلاً ایک لال گیسوں ہے۔ دوسرا سفید تو برابر کی بیع جائز ہوگی۔ کسی پیشی جائز نہ ہوگی۔ ہانا قرض۔ یعنی بھوک

مقتدر کی چیز ہو۔ اچھی گندم نے کہ دوسری ردی گندم لینا چاہے تو اچھے کے ساتھ سیر یا دوسرے بچھے وغیرہ ملا کر بیچے تاکہ گیسوں کی ابھی تمام کا خراب تم کے گیسوں کے ساتھ کی پیشی سے

(بقیہ اگلے صفحہ پر)



راموچب نفع باشد حکم ربلو دارد پس مقرض از مقروض قبول ضیافت نکند مگر بعبادت قدیم بلکہ در سود کے علم میں ہے پس قرض دینے والے کو چاہئے کہ قرض دار کی ضیافت اور ہدیہ قبول نہ کرے۔ ہاں اگر دونوں کے درمیان پہلے سے بچے

سایہ دیوار او نشستن ہم مکروہ است۔ مسئلہ۔ ہنڈوی برائے خطرہ را مکروہ است کی عادت ہوئی ہے تو مضافتہ نہیں بلکہ قرض دار کی دیوار کے سامنے میں بیٹھا بھی کر دے۔ راستے کے خطرہ کی خاطر بھی ہنڈوی مکروہ ہے۔

اگر ہنڈوان درمیان نہ باشد و اگر باشد دران صورت حرام است و ربلو مسئلہ۔ چنانچہ بشرطیکہ ہنڈوی بنانے کی اجرت درمیان میں نہ ہو اور اگر وہ درمیان میں ہو تو اس صورت میں حرام ہے اور سود ہے جس طرح

از بیع فاسد و ربلو احتراز باید کرد از اجارہ فاسد ہم احتراز واجب است، جمالت معقود بیع فاسد اور ربلو سے احتراز کرنا چاہئے اسی طرح اجارہ فاسد سے بھی احتراز دینا ضروری ہے جس بیع پر معاملہ ہو

علیہ کہ مینازعت رساند اجارہ را فاسد کند و شرط فاسد نیز، اگر اجارہ کرد کہ امروزہ وہ اس سے ناواقفیت نزاع تک پہنچاتی ہے اور اجارہ کو فاسد کرتی ہے اور شرط فاسد بھی اجارہ فاسد ہو جاتا ہے اگر اجارہ کیا کہ

سیر آرد گندم بیک درم نان پنہم اجارہ فاسد شود۔ مسئلہ۔ چیزے کہ از عمل اجیر حاصل شود کہ آج دس سیر گندم کا آٹا ایک درہم ہونے کے بدلہ پکاؤں کا اجارہ فاسد ہو جائیگا جو چیز کے عمل اجیر (اجیر کے کام) سے حاصل ہو

بعضے ازاں اجرت مقرر کردن مفسد اجارہ است چنانچہ یک من گندم بخر ایساں بعض کہتے ہیں کہ اس میں اجرت مقرر کرنے سے اجارہ فاسد ہو جاتا ہے چنانچہ ایک من گندم کے پھلے والے کو اس

دہد تا از آرد آل ربع در اجارہ سائیدگی دہد و سسی آثار میدہ بگردد یا ریسمان خام بہ شرط کے ساتھ پھینے کے لئے دینا کہ اس میں چھٹائی آٹا پھینے کی اجرت اور تیس آثار میدہ لے لے یا پچھلداھاگہ پھلانے والے کو اس شرط

سفید باف داد بہ این شرط کہ سوم حصہ پارچہ در اجرت بافتن بدہد یا یک من کے ساتھ دینا کہ کپڑے کا تہائی حصہ پھینے کی اجرت میں دیدے۔ یا ایک من گندم کے ہر

گندم بر فر بار کرد تا دہلی بایں شرط کہ ازاں غلہ چہارم حصہ در دہلی در اجورہ حملی بہ دہد دہلی پہنچانے کے لئے اس شرط کے ساتھ لادنا کہ دہلی پہنچ کر اس میں سے چھٹائی غلہ بار برداری کی اجرت کے طور پر

دگوشہ صفحے آگے میں دین کرنا ہے۔ تو ظاہر ہے اچھی قسم کا گندم کہ ہر گا تو اس کے ساتھ دوسری قسم کی کوئی چیز مثلاً کچھ جاس کے ساتھ دیدے تاکہ اچھے قسم کے گندم کا عوض خراب قسم کے گندم میں سے اس کے ہم وزن قرار دیا جاسکے اور فراب قسم کے ہائی گندم کو جو کا عوض بنایا جائے کہ ان دونوں میں کی مشی کوئی گناہ نہیں ہے

د صفحہ ہذا موچب۔ سبب۔ مقرض قرض دینے والا ضیافت۔ مہمانداری۔ بعبادت قدیم۔ یعنی اس سے پیشین سے قبل مہمانداری ہوتی جلی آتی تھی تو کچھ مضافتہ نہیں ہے نہ ہنڈوی۔ مثلاً ایک تاجر کوکان دہلی میں بھی ہے اور کلکتہ میں بھی ہے اور جس میں دہلی سے کلکتہ جانا ہے اور اپنے ساتھ روپیہ لیجانے میں خطرہ محسوس ہوتا ہے تو ہم نے اس تاجر کی دہلی والی دکان پر روپیہ جمع کر لیا اور اس کلکتہ کی دکان کے نام پر ایک تحریر حاصل کر لی۔ جس کو ہنڈوی کہا جاتا ہے تاکہ وہ تحریر کلکتہ کی دکان پر رکھا کر ہم روپیہ لیں اور راستے کے خطرے سے بچ جائیں۔ ہنڈوان۔ ہنڈوی بنانے کی اجرت۔ حرام است۔ لیکن اگر وہ دہلی والی دکان پر چنانہی کے سکتے ساتھ کچھ بھی جمع کر دینے تو کلکتہ کی دکان پر اگر کچھ کی کے ساتھ بھی چنانہی کے ساتھ وصول کیا جائیگا تو درست ہو جائیگا۔ اگر وہ ہنڈوی کے ساتھ روپیہ جمع کر لے گا تو درست ہو جائیگا۔ اگر صرف کام متعین ہو یا وقت۔ تب اجارہ صحیح ہوتا ہے۔ اجیر۔ اگر اتہارہ کر دے۔ چونکہ اس صورت میں مزدور ملکوت اور کام دونوں متعین کر لیتے گئے ہیں لہذا یہ اجارہ درست نہیں۔ اگر صرف کام متعین ہو یا وقت۔ تب اجارہ صحیح ہوتا ہے۔ اجیر۔

مزدور جو کام کرے۔ فراسیاں غرضی کی جمع ہے یعنی پکل والا۔ خراس اس بڑی بگی کو کہتے ہیں جس کو کوئی جانور چلائے۔ سائیدگی۔ پسانا۔ ریسمان۔ خام کچا دھاگہ سفید

بعضے ازاں اجرت مقرر کردن مفسد اجارہ است چنانچہ یک من گندم بخر ایساں بعض کہتے ہیں کہ اس میں اجرت مقرر کرنے سے اجارہ فاسد ہو جاتا ہے چنانچہ ایک من گندم کے پھلے والے کو اس



این اجارہ فاسد است مسئلہ۔ در اجارہ فاسدہ اجارہ مثل واجب شود لیکن زیادہ

دے گا تو یہ اجارہ فاسد ہے اجارہ فاسد میں اجرت مثل واجب ہوتی ہے مگر اجرت مثل زیادہ

از مسمیٰ ندادہ شود مسئلہ کم کردن بائع در وزن مبیع یا مشتری در ثمن حرام است

ہوا تو مقرر کردہ اجرت سے زیادہ نہیں دی جائیگی فروخت کرنے والے کا فروخت کردہ شے کم وزن کر کے (ناپ تول میں کمی) دینا یا حسہ پیار کا

حق تعالیٰ و بئیل لِّلْمُطَفِّفِينَ ۝ فرمودہ۔ مسئلہ در ادا کردن ثمن مبیع وغیرہ دیون مجملہ مزدوری

ثمن (مقرر کردہ قیمت) میں کمی کرنا حرام ہے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَلِلْمُطَفِّفِينَ" خرید کردہ شے کی قیمت وغیرہ ادا کرنے کے بیان میں وہ قرض جس کا

مزدور بے عذر تاخیر کردن حرام است پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمود درنگ کردن غنی ظلم

فوری طور پر ادا کرنا واجب ہو اور مزدور کی مزدوری میں غلبہ کے بغیر تاخیر کرنا حرام ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے مال دار کا کسی کے حق کی

است و مزدور را اجرت دہمید پیش از آنکہ عرق او خشک شود پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

ادا کیگی میں دیر کرنا اور مالان ظلم ہے مزدور کو مزدوری اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے دینی چاہئے (یعنی جلدی) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

چوں دین ادا کر دے زیادہ از قدر واجب دادے بجائے نیم و سق یک سق و بجائے

جب قرض ادا فرماتے تو واجب مقدار سے زیادہ ادا فرماتے آدھے سق (ایک طرح کا پیمانہ) کی جگہ ایک سق

یک سق دو سق دادے وی فرمود کہ این قدر حق تست و این قدر افزونی از من

اور ایک سق کی جگہ دو سق عطا فرمایا کرتے تھے اور ارشاد ہوتا کہ یہ حق تیرا قرض دینے والے کا ہے اور یہ اضافہ میری طرف سے

است این زیادہ دادن بے شرط ربلو نیست جائز است بلکہ مستحب است مسئلہ۔ قدر و

ہے بلا شرط کے یہ اضافہ سود نہیں جائز ہے بلکہ مستحب ہے دھوکہ اور

فریب و کذب کسب حلال را حرام سازد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در بازار تودہ گندم دید

جھڑ اور وعدہ خلافی سے کسب حلال حرام ہوا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بازار میں گندم کا ڈھیر دیکھا

چوں دست مبارک در آن فرو کرد اندرون تودہ گندم تر بود نہ مود کہ این چسبیت بائع

جب دست مبارک گندم میں ڈالنا تو ڈھیر کے اندر کے گندم بھیسے ہوئے تھے آپ نے فرمایا یہ کیسا ہے؟ فروخت

گفت کہ باران بوی رسیدہ بود فرمود کہ گندم تر بالائے تودہ چرانہ کرد می ہر کہ

مگر میرا لے نہ گا کہ یہ بارش سے بھیگ گئے تھے ارشاد ہوا کہ بھیسے ہوئے گندم ڈھیر کے اوپر گندم نہ کئے جو نقص

نہ اجارہ مثل۔ یعنی اس جیسے کام کی مزدوری۔ مسمیٰ۔ یعنی وہ مزدوری جو باہمی طے ہو گئی تھی۔ کم کردن بائع۔ یعنی بیچنے والا سود کم کر دے۔ یا مشتری۔ یعنی خریدار

جس چیز کے عوض سودا خرید رہا ہے وہ کم کر دے نہ وہ ول للطففین۔ کم لین دین کرنا لوگوں کے لئے ہلاکت ہے۔ ثمن مبیع۔ سودے کی قیمت۔ دیون مجملہ۔ وہ قرض

جس کی فوری ادائیگی مزدوری ہے۔ بے عذر۔ یعنی بدون کسی مجبوری کے خواہ مخواہ ادائیگی میں تاخیر کرنا حرام ہے۔ درنگ کرنا۔ یعنی مال دار اگر کسی کا حق دینے میں ٹال

مٹول کرے تو وہ ظالم ہے نہ عرق۔ پسینہ لگے وقت۔ ساتھ ساتھ کا ہونا ہے اور ایک صاع کوئی اسی تولے کے سیکے حساب میں سیر چھ چھٹانک کا ہے۔ بے شرط۔ یعنی اصل

مسائل میں بڑھوتری شرط کے طریقے پر طے ہوتی ہو۔ غدر۔ وعدہ خلافی۔ قریب۔ دھوکہ دہی۔ تودہ۔ ڈھیر



قریب دہ مسلماناں را از امانت مسئلہ سماحت یعنی از حق خود در گذر کردن در بیع و

مسلمان کو قریب دہ سے ہم میں سے نہیں چشم پوشی یعنی خرید و فروخت اور قرض کی وصولی اور اس سلسلہ میں

تراء و ادائے دین و تقاضائے آل مستحب است۔ مسئلہ اگر مشتری بعد تمام عقد بیع

تقاضی اپنے حق سے درگذر کرنا مستحب ہے اگر خریدنے والا عقد بیع مکمل ہونے

از خریدن پشیمان شد و بائع بخاطر او اقالہ بیع کند حق تعالیٰ گناہان بائع را بیا مزند۔

کے بعد عقد بیع پر شرمندہ ہو اور بچھٹائے اور فروخت کر لیا اسکی خاطر بیع کا اقالہ کر لے اور فروخت کر دے تو اسے اللہ تعالیٰ بخش کرے گا

مسئلہ در بیع مباح کہ بائع از خریدن سابق باضافہ سواہیہ مثلاً بفروشد و بیع تولیہ کہ

دلالت کے گناہوں کی مغفرت فرمائیگا۔ بیع مباح یہ ہے کہ فروخت کرنے والا جتنے میں وہ چیز خریدی ہو اس میں کچھ اضافہ کر کے فروخت کرے بیع تولیہ

بہاں قیمت سابق بفروشد قیمت سابق بلا تفاوت گھستن واجب است و اگر بر مبیع

یہ ہے کہ اسی سابق قیمت پر بیچ دے سابق قیمت بلا فرق بتا دینا ضروری ہے اور اگر خرید کر دے

سوائے قیمت مانند سابق اجرت حملی یا قصاری خرج شدہ باشد آل را با قیمت ضم کند

پر قیمت کے علاوہ مثلاً اٹھانے یا دھونے کی اجرت زیادہ خرچ ہوتی ہو تو وہ اصل قیمت میں شامل کرتے

و بگوید کہ ایں قدر زر من بریں رخت خرج شدہ است و بگوید کہ بایں قدر زر خریدہ ام تا

ہوئے کہے کہ میری اتنی رقم اس سامان پر خرچ ہوتی ہے اور یہ بھی کہ دے کہ میں نے اتنے میں خریدی ہے

کاذب نباشد۔ مسئلہ اگر شخصے یک پارچہ مثلاً بہ دہ درم فروخت کرد و ہنوز مبلغ

تاکہ چھوٹا قرار نہ پائے کوئی شخص ایک پچھرا مثلاً دس درہم میں فروخت کرے اور وہ بھی خریدار نے قیمت

شمن مشتری بہ بائع نہ دادہ بائع بہاں پارچہ را از مشتری بہ بیخ درم خرید یا آل پارچہ را با

فروخت کنندہ کے حوالہ نہ کی جو کہ فروخت کرے والا (پھر) وہی پچھرا خریدار سے پانچ درہم میں خرید لے یا وہ پچھرا دوسرے

پارچہ دیگر بہ دہ درم خرید ایں بیع صحیح نہ باشد کہ در حکم ربلو است۔ مسئلہ بیع منقول

پچھرنے کے ساتھ دس درہم میں خرید لے تو یہ بیع صحیح نہیں اور ربلو (سودا) کے حکم میں ہوگی ایسی چیز جو ایک

لے از امانت۔ یعنی جو مسلمان کو دیکھ کر دے وہ ہم مسلمانوں میں شمار نہیں اس کا حشر کا فزون کے ساتھ ہوگا۔ سماحت چشم پوشی۔ مستحب است آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ایک شخص تھا جو لوگوں کو قرض دیتا کرتا تھا۔ اس نے اپنے ملازمین کو یہ حکم دیا کہ اگر مقررہ ننگ و دست جو تو اس سے درگذر کرنا۔ شاید اللہ تعالیٰ قیامت کے روز ہمارے گناہوں سے بھی درگذرنا دے۔ چنانچہ اس کے مرنے کے بعد حق تعالیٰ نے اس کو معاف فرمادیا اور بخش دیا۔ اقالہ بیع۔ سودا آپس لے لینا اور دام آپس کر دینا بیا فرو حدیث شریف میں آیا ہے جو شخص اپنے خریدار سے اقالہ کرے گا جو خرید کر پشیمان ہوا ہو۔ اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف کرنے کا مہرا لگے۔ وہ معاملہ جس میں مثلاً بیچنے والا ایک آنہ روپہ اصل خرید پر بیع لے کر فروخت کرے۔ تولیہ۔ وہ معاملہ جس میں بیچنے والا دام کے دام فروخت کرے کہ تفاوت فرق۔ لگے اجرت حملی۔ اگر خریدار نے کی اجرت۔ قصاری۔ دھوئی پن۔ ضم کند۔ ملا دے۔ فروخت شدہ است۔ یعنی خرچ و لگا کر یہ کہے کہ یہ چیز مجھے اتنے میں خریدی ہے۔ یہ نہ کہے کہ میں نے اتنے میں خریدی ہے۔ بیع قس۔ قیمت کا روپیہ۔ پارچہ و بچہ۔ یعنی پہلے داموں سے گھٹا کر داموں میں خریدے یا پہلے سودے کے ساتھ اور سودا ملا کر پہلے داموں سے خریدے اور اسے فروخت کرے لیکن اگر پہلا معاملہ مثلاً ربلوں کے عوض ہوا تھا دوبارہ معاملہ کسی اور سامان کے عوض ہوا جو تو پھر سودا رہے گا منقول۔ جو چیز ایک جگہ سے دوسری جگہ جائے۔



پیش از قبض صحیح نیست اگر کیلی بشرط کیلی خرید مشتری از بائع کیلی کرده گرفت پست  
جگہ سے دوسری جگہ منتقل کی جائے اس کی بیع قبض سے پہلے صحیح نہیں ہے اگر بیمانہ سے ناپ کر دی جائے تو بیانی شے بیمانہ سے ناپ کر لینے کی شرط پر خریدی

بدست دیگرے بشرط کیلی فروخت مشتری ثانی را ازال طعام مبیع خوردن یا بدست کسے دیگر  
اور خریدار نے فروخت کرنے والے سے ناپ کر لے لی اس کے بعد دوسرے کے ہاتھ بیمانہ سے ناپ کر لینے کی شرط کے ساتھ بیع دی تو دوسرے خریدار

فروختن جائز نیست تاکہ باز کیلی نکند و کیلی اول کافی نیست احتیاطاً برائے آنکہ مبادا  
کو اس خریدار کردہ شے میں سے کھانا یا کسی اور کے ہاتھ فروخت کرنا اس وقت تک جائز نہیں جب تک دوبارہ ناپ نہ لے اور بیمانہ سے پھیلے

چیزے در کیلی زیادہ برآید و مال بائع باشد مسئلہ۔ نجش حرام است۔ نجش آنست کہ  
ناپ چکا قوادہ احتیاطاً کافی نہیں کیونکہ بیمانہ ہو کہ چیز بیمانہ میں زیادہ ظاہر ہو اور دوسرا نہ چیز بائع فروخت کنندہ کا مال ہو۔ نجش حرام ہے نجش یہ ہے کہ کوئی

کسے بدون قصد خرید خود را خریدار نمودہ قیمت مبیع زیادہ گوید تاکہ دیگر مشتری  
شخص خریداری کے ارادہ کے بغیر اپنے کو خریدار ظاہر کر کے مبیع فروخت کی جائے تو بیانی شے کی قیمت زیادہ بتائے تاکہ دوسرا خریدار دھوکہ میں آ جائے۔

فریب خورد۔ مسئلہ۔ اگر مسلمانے خریدی کند و نرخ مشخص می کند یا پیغام زنی دادہ  
اگر کوئی مسلمان خریدنے کی غرض سے بھڑاٹے کر رہا ہو اور دوسرا نرخ طے کرنے لگے یا کسی عورت

دیگر برآں برآمدہ پیغام خود دہد این معنی مکروہ است تا وقتیکہ معاملہ خریدار اول درست  
کو نکاح کا پیغام دیا ہو اور دوسرا شخص درمیان میں اپنا پیغام دیدے تو یہ عمل مکروہ ہے تا وقتیکہ پہلے خریدار کا معاملہ درست

شود یا موقوف ماند۔ مسئلہ۔ کاروان غلہ را اگر کسے از شہر برآمدہ ملاقات کند و  
ہو یا ختم ہو جائے کوئی شخص شہر سے باہر غلہ کے قافلہ (واوٹ) لے کر سارا غلہ

تمام غلہ را خرید نماید این را تلقی جلب گویند اگر این معنی اہل شہر را مضر باشد  
مضر نہ لے جسے تلقی جلب کہتے ہیں اگر یہ عمل شہر والوں کے لئے باعث ضرر ہو کر

ممنوع باشد و اگر مضر نہ باشد جائز باشد مگر در صورتیکہ نرخ شہر را بر کارواں پوشیدہ  
ممنوع ہوگا اور اگر مضر نہ ہو جب نرخ ہوگا لیکن شہر کا بھڑاٹے قافلہ والوں سے پوشیدہ رکھ کر معاملہ

دارو کہ این فریب و مکروہ است۔ مسئلہ۔ اگر شہری متاع کارواں را نرخ گراں کردہ  
کرنا دھوکہ دہی اور مکروہ ہے اگر شہر کا باشندہ قافلہ والوں کا سامان (غلہ وغیرہ خرید کر) گراں نرخ

لے پیش از قبض۔ یعنی جب تک خریدار اس چیز کو اپنے قبض میں نہ لے۔ ہاں اگر زمین یا مکان خریدے تو اس کو قبضہ کرنے سے پہلے بھی فروخت کر سکتے ہیں۔ کیلی بشرط کیلی خرید خندا  
تعمول اس طر پر خریدے کہ ایک روپیہ میں ایک صاع کیلی کردہ گرفت۔ یعنی صاع سے ناپ کر گہوں کیلیے مشتری ثانی۔ دوسرا خریدار۔ طعام مبیع۔ یعنی فروخت شدہ گہوں۔  
نے کیلی اول۔ یعنی وہ بیانی جو پہلے معاملہ میں ہوئی تھی۔ بائع بائع۔ جو کوئی خریدار تو ایک صاع کا مالک ہوا ہے۔ نجش۔ یہ وہی صورت ہے جو مال طر سے بیلام کرنے والے کرتے  
ہیں کہ فروختی خریدار کھڑے کر کے چیز کی ہلی میں اضافہ فرما دیتے ہیں تاکہ نرخ شخص می کند۔ یعنی ہماڑے کرنا ہے۔ پیغام زنی۔ یعنی کسی عورت سے مشکئی کرنا ہے۔ موقوف ماند۔ یعنی  
معاملہ ٹوٹ جائے۔ تلقی جلب۔ غلہ لے کر قافلہ سے شہر کے باہر جا کر معاملہ کر لینا۔ مضر باشد۔ مثلاً شہر میں غلہ کی کمی ہے اور اس طر پر خرید کر شہری لوگوں کو تکلیف کرنا چاہتا ہے  
تک فریب۔ قافلہ والوں کو دھوکہ دینا ہے۔ اگر مشتری۔ یعنی اگر شہریوں غلہ کی کمی ہے اور شہر کا کوئی باشندہ وہ بیانی قافلہ کا غلہ گراں کر کے فروخت کرے تو مکروہ ہے۔



بفروشد و در شہر قحط و تنگی باشد ایں معنی مکروہ است مسئلہ بیع وقت اذان جمعہ سے فروخت کرے اور شہر قحط و تنگی میں مبتلا ہو تو یہ عمل مکروہ ہے اذان جمعہ کے وقت بیع

مکروہ است مسئلہ اگر دو مملوک صغیر باہم قرابت محرمیت داشتہ باشند فروختن مکروہ ہے اگر دو صغیر نابالغ غلاموں میں باہم قرابت محرمیت (ایسی رشتہ داری جس میں باہم نکاح جائز نہ ہو) ترانین

آہنا علیحدہ علیحدہ مکروہ است و ممنوع و ہمجینیں اگر یکے از آہنا صغیر باشند و دوم کبیر و علیحدہ علیحدہ فروخت کرنا کہ ایک دوسرے سے جدا ہو جائے مکروہ و ممنوع ہے۔ اسی طرح اگر ان دونوں میں سے ایک نابالغ اور

نزد بعضے ایں بیع جائز نباشد مسئلہ بیع چربی مینتہ جائز نیست مسئلہ بیع دوسرا نابالغ ہو تو رتبہ ہی۔ یہی حکم ہے اور بعض کے نزدیک بیع ہی جائز نہ ہوگی فردار کی چربی کی بیع جائز نہیں ہے نجس

روغن نجس نزد ابی حنیفہ جائز است و نزد دیگر ائمہ جائز نیست مسئلہ بیع تیل کی بیع امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور دوسرے ائمہ کے نزدیک ناجائز ہے آدمی

گندگی انسان اگر مخلوط نباشد نزد امام اعظم مکروہ است و اگر مخلوط باشد بخاک کا پاخانہ پیشاب کی بیع اگر مخلوط دمنی کے ساتھ نہ ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے اور اگر منی وغیرہ کی آمیزش ہو

و مانند آل نزد امام اعظم جائز است و بیع سرگین ہم نزد او جائز است تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک گور کی بیع بھی جائز ہے

و نزد اکثر ائمہ بیع بیع چیز ازاں جائز نیست مسئلہ ہرچہ بیع آل جائز نیست اور اکثر ائمہ کے نزدیک ان میں سے کسی کی بیع جائز نہیں جس چیز کی بیع جائز نہیں ہے اس

انتفاع بدان جائز نیست مسئلہ احتکار یعنی بند کردن و نہ فروختن قوت آدمیاں سے نفع اٹھانا ناجائز ہے احتکار دینی انسانوں اور چہایوں کی غذا کو بند کر کے ذخیرہ بنانا

و چہار پانگاں در شہرے کہ برائے اہل آل مضر باشد مکروہ است و نزد امام ابی یوسف رکھنا اور نہ بیچنا ایسے شہر میں کہ اس سے انہیں نقصان پہنچتا ہو مکروہ ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک

در ہر جنس کہ ضرر احتکار آل بہ عامہ باشد احتکار آل ممنوع است۔ حاکم محبت کر ہر جنس میں کہ جس کی ذخیرہ اندوزی عموماً مضر ہے اس کا احتکار (بند و بیع کر کے رکھنا) ممنوع ہے۔ حاکم ذخیرہ اندوز

را امر کند کہ زیادہ از حاجت خود بفروشد۔ مسئلہ اگر کسی غلہ زراعت خود را کو اپنی ضرورت کے بقدر رکھ ضرورت سے زائد بیچنے کا حکم ہے کوئی شخص اپنی حیثیت کا غلہ بند کر کے رکھے

لہ اذان یعنی پہلی خان بیکدہ زوال کے بعد ہو کر وہ است۔ جب کہ غلہ فروختت جو کہ لیسہ دہائی میں فرق پڑتا ہو قرابت محرمیت۔ یعنی ایسی شہر داری جس کی بنا پر ایک دوکے کا عہد ہو سکے مکروہ است۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس نے مال سے پوچھا کیا۔ خدا اس کو ثابت کرنا دوستوں کے لئے اور نہ پوچھا کہ وہاں صغیر چھوڑا کہ تیرا مینتہ فردار سے گندگی۔ یعنی پیشاب، پاخانہ، سرگین، گور۔ ارتفاع نفع اٹھانا۔ قوت رکھنے کی چیزیں جیسے غلہ، پھل، چارہ مضر باشد۔ یعنی شہر میں ان چیزوں کی کسی ہر عام شہر کے عام باشندے ممنوع است۔ خواہ کوئی چیز ہو جھنگلہ، ذخیرہ کرنیلا۔ غلہ، پیداوار۔



بند کر دیا از شہ کے دیگر خریدہ آورد و بند کرد احتکار نیست۔ مسئلہ۔ بادشاہ و حاکم را  
 یا کسی اور شہر سے خرید کر لائے اور بند کر کے رکھ لے تو یہ احتکار نہیں ہے بادشاہ اور حاکم کو

نرخ کردن مکروہ است مگر وقتیکہ بقالان در گران غلبہ بسیار تعدی نمایند در آل  
 نرخ مقرر کرنا مکروہ ہے البتہ اگر بیغے (یا ہنری فروش وغیرہ) اغذہ گران کرنے میں حد سے بڑھ جائیں تو اس صورت

صورت بمشورت دلائیل نرخ کند۔

بجائز کا تجربہ رکھنے والے لوگوں سے مشورہ کر کے نرخ مقرر کرنے تو مضائقہ نہیں۔

فصل۔ در متفرقات و آداب معاشرت و حقوق الناس و گناہاں۔ مسابقت در

متفرقات اور آداب معاشرت اور لوگوں کے حقوق اور گناہوں کے بیان میں تیسرا آغازی اور

تیرا اندازی یا در دو اندین اسپاں یا شتران یا خراں یا استراں جائز است و  
 گھوڑ دوڑ یا اونٹوں یا گدھوں یا بچھروں کی دوڑ میں ایک دوسرے سے بڑھ جانا اور مسابقت

اگر برائے پیش روندہ چیزے مقرر کردہ اگر از یک جانب باشد جائز است و از  
 جائز ہے اگر بازی لے جانے والے کے لئے کوئی چیز مقرر کردی اور یہ ایک جانب سے ہو تو جائز ہے اور دونوں

جانبین حرام است مگر آنکہ یک شخص ثالث در میاں باشد و گفتہ شود کہ اگر یکے بر  
 طرف سے حرام ہے ہاں اگر ایک تیسرا شخص بیچ میں ہو اور کہا جائے کہ اگر تیسرا دونوں سے

دو کس پیش رود این قدر باو دادہ شود و اگر دو کس پیش روند دریں صورت از ثالث  
 آئے بخل گیا تو وہ دونوں اسے اتنے پیسے دینگے اور اگر دونوں تیسرے سے بازی لے گئے تو تیسرے سے انہیں

پسچ نہ گرفت شود و ازاں دو کس ہر کہ پیش رود از دیگر بگیرد و دریں صورت این مسابقہ  
 کچھ لینے کا حق نہ ہوگا اور ان دونوں میں سے جو بازی لے گیا وہ دوسرے سے لے گا اور اس صورت میں یہ مسابقت

و این مقرر کردن انعام جائز است و حلال لیکن آنچه برائے پیش روندہ مقرر کردہ اند  
 اور یہ انعام مقرر کرنا حلال ہے مگر جو کچھ بازی لے جانے والے کے لئے مقرر

واجب نمی شود و مواخذہ آن نمی رسد و ہمچنین جائز است کہ امیر مردم لشکر را بگوید  
 کیس ہو وہ واجب نہ ہوگا اور زبردستی اس کے وصول کرنے کا حق نہ ہوگا اسی طرح یہ جائز ہے کہ سردار لشکر سے

کہ ہر کہ پیش رود این قدر بوسے بدتم و ہمچنین حکم است در آنکہ دو طالب علم در مسئلہ  
 کے کہ جو آئے بڑھ گیا اسے اتنی مقلد اور انعام دی جائے گی اور اسی طرح ان دو طالب علموں کا حکم ہے کہ کسی مسئلہ کے بارے میں اختلاف

لے نرخ کردن یعنی چروا کر نرخ مقرر کرنا۔ بقالان یعنی وہ لوگ جو زور کا تجربہ رکھتے ہیں۔ مسابقت۔ بازی لے جانا۔ دو اندین اسپاں۔ گھوڑ دوڑ۔ اگر از یک جانب یعنی  
 شرط ایک طرف سے ہو۔ حرام است۔ جو کچھ حرام ہو جائیگا۔ شخص ثالث۔ مشق میں آدمی گھوڑ دوڑ کر کے اور طے ہو کہ مشق اگر زیادہ آئے کسی کو تو عمر و عادلہ دونوں ایک ایک روپیہ سے دیں گے اور اگر وہ  
 بیچھے رہ گیا تو اس کو چھ زینا پڑیگا اور عمر و عادلہ میں سے جو کچھ بیچھے رہ گیا وہ دوسرے کو ایک روپیہ لے گا۔ یعنی زبرد۔ دو کس یعنی طرفدار۔ سابقہ۔ بازی بوزنہ یعنی جزیروا صل۔ ہمچنین یعنی ایک ایک طرف سے



اختلاف کنند و خواہند کہ با استاد رجوع آرند و برائے کسے کہ حکم او موافق حکم استاد

کہتے ہوئے استاد سے رجوع کرنا چاہیں اور دونوں میں جس کے حق میں استاد کا فیصلہ ہو اس پر کون

افتہ چیزے مقرر کنند مسئلہ ولیمہ نکاح سنت است و کسے کہ دعوت کر وہ شود

چیز مقرر کریں (کہ وہ دی جائے گی) نکاح کا ولیمہ سنوں ہے اور جس شخص کی دعوت ولیمہ کی جائے

باید کہ قبول کند و اگر بے عذر قبول نہ کند آثم شود مسئلہ از طعام دعوت چیزے

اسے قبول کرنی چاہئے اور اگر بلا عذر قبول نہ کرے تو مجبور ہوگا کھانے کی دعوت میں سے کوئی چیز

بخانہ خود نیارد و ہم بٹائل نہ دہد مگر بہ اجازت مالک و اگر داند کہ آنجا ہو یا

پنہ گھر نہ لائے اور سائل کو بھی بلا اجازت مالک نہ دے اور اگر وہاں ہو و لعب ہو یا

سرود است حاضر نہ شود و دعوت قبول نہ کند و اگر بعد آمدن ہو ظاهر شد

گانے بجانے کا علم ہو تو دعوت قبول نہ کرے اور حاضر نہ ہو اور اگر حاضر ہونے کے بعد ہو ظاهر ہو

اگر قدرت منع دارد منع کند و اگر نہ پس اگر مقتدا باشد یا ہو در مجلس طعام باشد

اگر منع کی طاقت ہے تو منع کرے اور اگر نہیں ہے اگر پیشوا ہو یا کھانے کی مجلس میں ہو و لعب ہے

نہ نشیند امام اعظم فرمودہ کہ بدان بتلا شدم پس صبر کردم یعنی پیش از مقتدا

تو نہ بیٹھے (اگر عام آدمی ہو اور کھانے کی مجلس میں ہو و لعب ہو تو بیٹھ جائے) امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ معذرتی ہونے سے قبل میں اس میں

شدن مسئلہ سرود حرام است کہ باز دارندہ است از ذکر الہی و مہیج شہوت است

بتلا ہوا اور میں نے اس پر (مذکورہ بالا طریقہ سے صبر کیا) گانا بجانا حرام ہے کیونکہ یہ ذکر الہی سے روکتا اور شہوت بجز کا کر مٹاتا ہوں کی طرف لے

بسوتے معاصی اگر در حق کسے ایں چنین نباشد مثلاً در ویشے صاحب نفس مطمئنہ کہ

جانا ہے اگر کسی کے حق میں گانے کے یہ اوصاف ظاہر نہ ہوں مثلاً درویش (کامل) کہ اللہ کے عشق و محبت کے

غیر از عشق و محبت الہی در سرادینچ میلے و رغبتے بسوتے شہوات نہ بود از

علاوہ اس کا نفس مطمئن ہو اس کے دماغ میں کوئی میلان و رغبت شہوتوں کی طرف نہ ہو اور ایسے شخص کی

زبان مردے کہ قابل شہوت نہ باشد کلامے موزوں باوازے موزوں شوند و او را

زبان سے کہے جو خود لائق شہوت نہ ہو (پارہا ہو) موزوں کلام موزوں آواز سے سنائے اور یہ سماع ذکر الہی میں اس کے

نہ آثم شود۔ چونکہ دعوت کو قبول کرنا واجب ہے لیکن قبول کرنے کا مطلب بلانے والے کے گھر چلا جانا ہے۔ کھانا کھانا واجب نہیں ہے نہ مسائل نہ ہر۔ اگر یہ معلوم ہو کہ زبان ناراض ہوگا۔

سرود است۔ عذر شک و دل کوئی کام شریعت کے حکم کے خلاف ہے۔ مقتدا باشد۔ یعنی عام انسان اس کی پیروی کرتے ہیں نہ سرود گانا بجانا۔ بیچ۔ بھر کھانے والا۔ معاصی گنا۔

حضرت ابن سعید رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ گانے بجانے کے آلات دل میں نفاق کو اس طرح آگاتے ہیں جس طرح پانی نیرہ آگاتا ہے نفس مطمئنہ۔ یعنی وہ نفس جس کو خدا کی ذات پر

اعتماد کامل میرا آگیا ہو اور اس کا ایمان شکوک و شبہات بالآخر کو یقین کے مرتبہ پر پہنچ گیا ہو۔ یہ نفس انسانی کا اعلیٰ مرتبہ ہے۔ دوسرا مرتبہ نفس فاجر کہ ہے جو انسان کو تقویٰ و

طہارت کی کمی پر بلاست کرتا رہتا ہے اور پترین نفس نامہ ہے جو انسان کو برائی پر آمادہ کرتا ہے کہ قابل شہوت نہ باشد۔ بلکہ وہ خود بھی متقی و پرہیزگار ہو۔



مانع از ذکر الہی نباشد بلکہ ہیجان محبت الہی کند در حق آن کس انکار نماں کرد و حاجت عالی مانع نہ ہو بلکہ محبت الہی میں جو شہ پیدا کرے اس شخص کے حق میں کوئی انکار نہیں کر سکتا (اور ممنوع قرار

نشان بہاؤ الدین نقشبندی رضی اللہ عنہ کہ کمال اتباع سنت داشت فرمودہ نہ این کاری نہیں دے سکتا، بلند شان بزرگ خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی کہ جو کمال متبع سنت تھے فرماتے تھے میں یہ کام (مخصوص صلح)

کشم چیرا کہ مسنون نیست و نہ انکاری کنم و ملاہی و مزامیر و طنبور و ڈہل و نقارہ و دف وغیرہ اس لئے نہیں کرتا کہ یہ مسنون نہیں ہے اور نہ انکار کرتا ہوں کھیل اور گانے بجانے کے آلات طنبور، ڈھول اور نقارہ اور دف وغیرہ بالاتفاق

باتفاق حرام است مگر طبل غازی یعنی نقارہ ہنگام جنگ یا دف برائے اعلان نکاح۔ حرام ہیں لیکن مجاہد کا طبل یعنی جنگ کے وقت کا نقارہ یا دف (دو چڑا) اعلان نکاح کے واسطے یہ ان کے مستحق ہیں

مسئلہ شعر کلام است موزوں حسن او حسن است و قبیح او قبیح است لیکن شعر کلام موزوں کا نام ہے وہ اچھے مضامین پر مشتمل ہو تو اچھا اور بڑے مضامین پر مشتمل ہو تو برا ہے

بیشتر اضعاف وقت دران مکروہ است۔ مسئلہ ریا و سمعہ در عبادت ثواب لیکن زیادہ اس میں وقت ضائع کرنا مکروہ ہے دکھاوے اور شہرت کی خاطر عبادت، عبادت کے

عبادت را باطل کند بلکہ معصیت شود یعنی ہر کہ عبادت کند برائے دیدن و شنیدن مردم نزد ثواب کو باطل کر دیتی ہے بلکہ اٹل گناہ ہوتا ہے یعنی جو شخص عبادت لوگوں کو دکھانے اور سنانے کی خاطر کرے اللہ تعالیٰ

خدا ثواب آل نباشد پیغمبر علیہ السلام آل را شرک کہ خفی فرمودہ مسئلہ غیبت یعنی عیب کے نزدیک اس کا ثواب نہ ہوگا رسول اکرم صلی اللہ علیہ السلام نے اسے شرک منہی (پچھا ہوا شرک) فرمایا ہے غیبت یعنی کسی کے پیٹھ

کسے غائبانہ گفتن اگرچہ موافق نفس الامر باشد حرام است خواہ عیب در دین او گوید بیچھے عیب بیان کرنا اگر واقعہ کے مطابق ہو تو حرام ہے چاہے اس کی عیب ہوتی دین کے بارے میں

یا در صورت یاد رنساب یا غیر آل آنچہ اور ناخوش آید مگر غیبت ظالم حرام نیست کہ یا ممکن و صورت یا نسب وغیرہ کے متعلق ہو کہ اسے نا تو اور معلوم ہو لیکن ظالم شخص کی غیبت کرنا حرام نہیں ہے

مسئلہ غیبت نیست مگر شخص معین معلوم را بد گفتن اگر اہل شہر را غیبت کند غیبت کسی معین شخص کو بڑا کہت غیبت ہے اگر اہل شہر کو (دو تینوں) بڑا کہے تو یہ غیبت

نہ انکار نماں کرد۔ یعنی ایسے شخص پر کوئی اعتراض نہیں کیا جا سکتا مسنون نیست۔ نہ آنحضرت سے سماعت ثابت ہے نہ صحابہ سے نہ انکار کی نعم۔ چونکہ حرام ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ ملاہی۔ کھیل کے آلے۔ مزامیر۔ منہ سے بجانے کے ہارے۔ ڈہل۔ ڈھول۔ دف۔ دو چڑا۔ حسن و حسن است۔ یعنی شہر اچھے مضامین پر مشتمل ہے تو اچھا ہے ورنہ برا ہے کہ دیکھا۔ لوگ دکھاوا۔ سمعہ۔ شہرت۔ رگہ۔ شرک خفی۔ پوشیدہ شرک۔ کھلا ہوا شرک تو یہ ہے کہ خدا کی ذات میں کسی کو شرک مانے۔ لیکن چونکہ اس میں جو شک خدا کی ذات کو مقصود دیکر عبادت نہ کی بلکہ مقصود دوسرا شہرا یا اندکا درجہ میں یہ بھی شرک ہے۔ غیبت کسی کی پیٹھ پیچھے برائی کرنا نفس الامر۔ یعنی جو برائیاں ذکر کر رہا ہے وہ اس شخص میں واقعہ ہوں۔ اگر وہ شخص ہے جو عیب تو شہر بہ بہتان ہوگا جو بجائے خود ایک بہت بڑا گناہ ہے خواہ وہ عیب شرعی ہو یا جہانی یا نسلی۔ حرام نیست۔ یعنی ظالم کو پیٹھ پیچھے ظالم کہا سکتا ہے اسی طرح اس بدکار کو بدکار جو کھلم کھلا بدکاری کرتا ہے۔ اہل شہر کے۔ یعنی شہر کے تمام باشندے۔



نہ باشد مسئلہ نمیمہ یعنی سخن یکے بدیگرے رسانیدن کہ موجب ناخوشی فیما بین آہنبا باشد

تہ ہوتی چٹانوری یعنی ایک شخص کی ایسی بات دوسرے تک پہنچانا جو ان کے درمیان ناخوشی و ناخواری کا باعث

نیز حرام است۔ مسئلہ دشنام دادن دیگرے بزبان یا باشارہ سر یا چشم یا دست یا

ہو یہ بھی حرام ہے کسی کو گالی دینا زبان یا سر کے اشارہ یا آنکھ یا ہاتھ کے اشارہ

مانند آل یا خندیدن بروے برہنجے کہ موجب ہتک حرمت او باشد حرام است رسول اللہ

سے یا اس پر ہنسنا اس طرح کہ اسکی بے آبروی اور ہتک کا باعث ہو حرام ہے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ حرمت مال و آبروئے مسلماناں مثل حرمت خون اوست و

صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ مسلمانوں کی آبرو اور مال کی حرمت ان کے خون کی طرح ہے اور

کعبہ رافرمودہ کہ حق تعالیٰ تراچہ قدر حرمت دادہ لیکن حرمت مسلمان و حرمت خون او و

کعبہ مکہ سے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے مجھے کتنا محترم و محکم بنایا لیکن مسلمان کی حرمت اور اس کے خون کی حرمت اور

مال او و آبروئے او از تو زیادہ است۔ مسئلہ دروغ حرام است مگر برائے مصلح میان

اس کے مال و آبرو کی حرمت مجھ سے بڑھ کر ہے جھوٹ بولنا حرام ہے لیکن دو آدمیوں میں صلح کرانے

دو کس یا برائے راضی کردن اہل خود یا برائے دفع ظلم ظالم دریں چنین مقام تعریض بہ کذب

یا جہری کو بخش کرنے کی خاطر یا ظالم کے ظلم سے بچاؤ کی خاطر درست ہے ایسے موقع پر ایسا کلام جو

بہتر است و بے حاجت تعریض بہ کذب ہم مکروہ است۔ مسئلہ بخش حال مسلماناں

بظاہر جھوٹ اور بولنے والے کے مقصد کے اعتبار سے صحیح ہو اور بلا ضرورت ایسا کلام (جسے تعریض بہ کذب کہتے ہیں) بھی مکروہ ہے۔ عیب ہونے کی خاطر

برائے عیب جوئی آہنبا حرام است و بدترین دروغ شہادت دروغ است و قسم دروغ

مسلمانوں کے حالات کی گفتیش حرام ہے اور بدترین جھوٹ جھوٹ گواہی اور جھوٹ قسم ہے

کہ بدال مال مسلمانے را بنا حق تلف کند حق تعالیٰ دروغ را برابر شرک شمرده

کہ جس کی بنا پر مسلمان کا مال ناحق تلف ہو اللہ تعالیٰ نے جھوٹ کو شرک کے برابر شمار

د فرمودہ کہ پرہیز کنید از بت پرستی و پرہیز کنید از سخن دروغ در حالیکہ مسلمان

کرتے ہوتے فرمایا کہ پرہیز کرو بت پرستی سے اور بچو جھوٹ بات سے اس حال میں کہ مسلمان راہ راست پر

لے تیرے چٹانوری۔ فی ما بین۔ یعنی دو شخص کے درمیان لے دشنام۔ آنحضرت نے ارشاد فرمایا۔ کسی مومن کا گالی گلوچ کرنا بدکاری ہے۔ سچ۔ طریقہ موجب سبب۔ جنگ حرمت۔ بے عزتی

حرمت مال۔ یعنی خون کرنا اور بے عزتی کرنا ایک وجہ ہیں لیکن ایک مسلمان کی عزت کو برے ہی زیادہ ہے کہ دروغ۔ جھوٹ۔ اہل خود۔ یعنی بڑی کو بخش کرنے کے لئے۔ دفع ظلم۔

یعنی ظلم سے بچنے کے لئے۔ تعریض وہ کلام جو اپنے ظاہری معنی کے اعتبار سے غلط ہے۔ لیکن اس کے ایسے معنی ہیں جو بولنے والا مراد لینا ہے اور وہ صحیح ہیں۔ بخش۔ جاسوسی کرنا۔ یعنی چھپے

ڈھکے عیب تلاش کرنا شہادت دروغ۔ جھوٹ گواہی۔ تلف کند۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ شخص جھوٹی قسم کھا کر کسی مسلمان کا حق تلف کرتا ہے۔ اللہ اس پر جنت حرام فرمادیتا ہے۔ صحابہ

نے عرض کیا حضور! خواہ جھوٹی قسم پر قسم کھائے۔ آنحضرت نے فرمایا خواہ ایک شاخ کے بادے میں قسم کھائے۔ فرمودہ۔ آنحضرت صبح کی نماز سے فارغ ہوتے اور پھر کھڑے ہو کر ارشاد فرمایا جھوٹی

گواہی شرک کے برابر ہے اور میں بار اس جملہ کو مکرراتش و فرمایا کہ آیت پریمی۔



راہ راست روزندہ باشیدنہ مشرک۔ مسئلہ رشوت دہندہ و رشوت خورندہ در دوزخ

پہل سے ہوں مشرک نہ ہوں رشوت لینے اور رشوت کھانے والے دوزخ میں ہوں

باشند مگر آنکہ دادن رشوت برائے دفع ظلم جائزہ است۔ مسئلہ ہر کہ حکم نہ کند موافق

لے لیکن دفع ظلم (اور حصول حق) کے لئے رشوت دینا جائز ہے جو شخص (قدرت کے باوجود)

کتاب اللہ حق تعالیٰ آل را کافر گفتہ مسئلہ قضیہ و مناقشہ کہ در میان اُفندہ واجب

کتاب اللہ کے مطابق حکم نہ کرے اللہ نے اسے کافر کہا ہے جو معاملہ اور جھگڑا باہم ہو اس میں شریعت کی طرف

است کہ آن را بہ شرع رجوع کند و آنچه شرع در آن حکم کند اگر چہ خلاف طبع خود

رجوع ضروری ہے اور شدنی حکم خواہ طبیعت کے خلاف کیوں نہ ہو واجب

باشد واجب است کہ آن را بہ طیب خاطر قبول کند مکروہ داشتن آن کفر است و مستکرم

ہے کہ اسے خوش دلی سے قبول کرے اسے ناپسند کرنا شریعت کے انکار کو

انکار شرع۔ مسئلہ عجب و تکبر کردن و نفس خود را از دیگران بہتر دانستن و غیرہ را حقیر

مستکرم اور کفر ہے غرور اور خود پسندی اور اپنے آپ کو دوسروں سے بہتر خیال کرنا اور دوسروں کو حقیر

دانستن حرام است حق تعالیٰ می فرماید نفس خود را نسبت بہ پاکئی مکفیدہ بلکہ خدا ہر کرا

ذلیل سمجھنا حرام ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے اپنے آپ کو کٹھنوں سے پاک و صاف مت خیال کرو بلکہ اللہ

می خواہد پاک می کند و اعتبار مر خاتمہ راست و خاتمہ معلوم نیست کہ چہ خواہد و در حدیث آمدہ

تعالیٰ ہے چاہتا ہے پاک کرتا ہے اعتبار در اصل (خاص طور پر) خاتمہ کا ہے اور خاتمہ معلوم نہیں کیسا ہو حدیث شریف

کہ حق تعالیٰ بعضے کساں را بہشتی نوشتہ است و تمام عمر عمل دوزخ می کند و آخر کار

میں ہے کہ حق تعالیٰ لوگوں میں سے کسی کو جنتی لکھا ہے اور وہ تمام عمر دوزخ (کے استحقاق کے) کام کرتا ہے اور آخر کار

تا تب می شود و عمل بہشت می کند و بہشتی می شود و بعضے کساں را دوزخی نوشتہ است و تمام عمر

تا تب ہو کر جنت میں جانے کے لائق کام کر کے جنتی بن جاتا ہے اور کسی کے بارے میں دوزخی لکھا ہے وہ تمام عمر جنت میں جانے

عمل بہشت می کند آخر کار نوشتہ ازلی غالب می آید و عمل دوزخ می کند و دوزخی

کے کام کرتا ہے آخر کار نوشتہ تقدیر غالب آتا ہے اور دوزخ کے کام کر کے دوزخ میں پہلا جاتا ہے

لے دفع ظلم۔ اگر کوئی سرکاری کاغذہ بدون رشوت کام ہی کر کے نہیں دیتا اور وہ کام ہمارا حق ہے تو رشوت دینا گناہ نہیں اور اگر وہ کام خود غلط ہے تو دینے والا بھی

گنہگار ہے۔ کافر گفتہ۔ یعنی جب کہ اللہ تعالیٰ کے احکام کو جاری کرنا انسان کی قدرت میں ہو اور پھر وہ ان احکام کو جاری نہ کرے۔ مناقشہ۔ جھگڑا۔ بشرع رجوع

کند۔ یعنی اس معاملہ میں شرعی حکم تلاش کرے۔ طیب خاطر۔ مکروہ دانستن۔ یعنی اس حکم کو ناپسند کرنا۔ عجب۔ خود پسندی۔ تکبر۔ غرور۔ نسبت بہ پاک۔ یعنی

اپنے آپ کو گناہوں سے پاک صاف و فرار دوزخ۔ یعنی دوزخ میں جانے کے کام نہ کرنا۔ تا تب۔ عمل بہشت۔ جنت میں جانے کے کام۔ نوشتہ ازلی۔

یعنی تقدیر لکھا۔



می شود۔ شیخ سعدی می گوید۔ نظم

شیخ سعدی فرماتے ہیں

مرا پیسہ دانائے روشن شہاب دو اندرز فرمود بر روی آب

مجھے عقلمند تا بندہ ستائے (حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی نے کشتی (دوبیا) کے سفر میں دو نصیحتیں فرمائیں

یکے آنکہ بر خویش خود میں مباش دوم آنکہ بر غیر بد میں مباش

ایک یہ کہ خود پسندی میں مبتلا نہ ہونا دوسرے یہ کہ کسی کے عیب جو اور بڑائی تلاش کرنے والے نہ بننا

مسئلہ تفاعل بانساب حرام است و نیز تکاثر بہ مال و جاہ حرام است کریم تر نزد

انساب اور ذاتوں پر فخر کرنا حرام ہے نیز مال و مرتبہ کی بہتات پر فخر کرنا حرام ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک

خدا مستحق تر است مسئلہ بازی کردن بہ شرط نج یا نرد یا چو پڑ یا مانسہ آں حرام

مکرم (مقرب) زیادہ پارسا و پرہیزگار ہے شرط نج یا چو پڑ یا اس کی مانسہ کھینا حرام

است و اگر درال مال مشروط باشد قمار باشد و حرام قطعی و گناہ کبیرہ باشد و منکر حرمت

ہے اور اس میں مال کی شرط لگائی گئی ہو تو قمار (جرا) اور حرام قطعی اور منسہ کبیرہ ہوگا اور اس کی حرمت کا

آں کافر باشد و نیز لعب بہ پرانیدن کبوتر یا جنگا نیدن مرغ و مانسہ آں حرام است

انکار کرنے والا کافر ہوگا نیز لہو لعب کے طور پر کبوتر اڑانا یا مرغ وغیرہ لڑوانا حرام ہے

مسئلہ خدمت کنائیدن از خو جہ مکروہ است مسئلہ مومنے را پیوند کردہ دراز کردن حرام

خوجہ (دوہ مرد جسے نامزد بنایا گیا ہو) سے خدمت لینا مکروہ ہے بالوں میں (مصنوعی بال) ملا کر لانے کرنا حرام ہے

است۔ خصوص پیوند کردن بہ مومنے انسان مسئلہ اُجرت گرفتن بر اذان و امامت و تعلیم

خاص طور پر انسان کے بال ملانا (زیادہ بیچ ہے) امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اذان و امامت اور

قرآن و فقہ وغیرہ عبادات جائز نیست نزد امام اعظم و نزد دیگر ائمہ جائز

تعلیم قرآن و فقہ وغیرہ عبادات ہجرت لینا جائز نہیں اور دوسرے ائمہ کے نزدیک

است و دریں زمانہ فتویٰ بر آں است کہ بر تعلیم قرآن و مانسہ آں اُجرت

جائز ہے اور اس زمانہ میں فتویٰ اس پر ہے کہ تعلیم وغیرہ ہجرت لینا جائز ہے

لے روشن شہاب۔ چکھارستارہ یعنی شیخ شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ علیہ۔ ائمہ نصیحت۔ بر روی آب۔ یعنی کشتی میں بیٹھے ہوئے۔ خود ہیں۔ مغرور۔ بدبین۔ عیب جو

تفاعل بانساب۔ ذات بات پر باہمی مقابلہ میں فخر کرنا۔ تکاثر بہ مال و جاہ یعنی مرتبہ و مال کی کثرت ایک دوسرے پر جتاننا۔ کرم۔ شریف۔ مستفی۔ پرہیزگار۔ نرد۔ چو پڑ۔

مانسہ آں۔ تاش۔ گنجھ وغیرہ۔ مشروط باشد۔ یعنی ہر جیت پر مال کی بازی لگی ہو۔ جنگا نیدن مرغ۔ مرغ بازی بٹیرائی وغیرہ جو قدیم زمانے میں یہ طریق تھا کہ امور خانہ

داری و خدمت گفاری کے لیے مردوں کو نامزد بنایا جاتا تھا۔ پیوند کردہ۔ جوڑے میں اپنے بال بڑھانے اور جس سے پیدا کرنے کے لیے کبھی مصنوعی بال کبھی دوسری عورتوں کے اصلی

بال اپنے بالوں میں لگائی جاتے تھے وغیرہ عبادات۔ جیسے بیچ وقتہ نمب زیا تراویح بڑھانا۔



گرفتن جائز است۔ مسئلہ۔ اجرت نوحہ کنندہ و سرود کنندہ و دیگر معاصی و اجرت ہے۔ نوحہ کرنے والے اور گانے اور دوسرے معاصی کی اجرت اور

جہانیدن جانور زبر مادہ حرام است۔ مسئلہ۔ قاضیاں و مفتیاں و علماء و غازیال جانور کی جفتی کرانے کی اجرت حرام ہے۔ قاضیوں اور مفتیوں اور علماء و مجاہدین کو

را از بیت المال بزرگ دادہ شود بقدریکہ کافی باشد بلا شرط۔ مسئلہ۔ حرہ را سفر کردن تنخواہ مقرر کئے بغیر بیت المال سے اتنی مقدار نفقہ کی دی جائے جو ان کے لئے کافی ہو۔ آزاد عورت کو محرم یا شوہر

بدون محرم یا شوہر جائز نیست و کنیز و اُم ولد را جائز است و خلوت با اجنبیہ حرہ باشد کے بغیر سفر کرنا جائز نہیں ہے اور باندی یا خالص باندی اور اُم ولد کے لئے جائز ہے اور اجنبی عورت کے ساتھ خلوت راسی

یا امه یا اُم ولد حرام است۔ مسئلہ۔ غلام و کنیز را عذاب کردن یا طوق در گردن آہنا تنہا جہاں در گردن نہ ہو، آزاد عورت یا باندی یا اُم ولد کے ساتھ حرام ہے۔ غلام اور باندی کو شدید قسم کی سزا دینا یا ان کی گردن میں طوق ڈالنا

انداختن حرام است پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در وقت وفات آخر کلام بہ نماز و نیکی با حرام ہے۔ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا دھال کے وقت آخری کلام نماز اور

غلام و کنیز ک وصیت کردہ۔ باید کہ مملوک خود را آنچہ خود بخورد و بخورد و آنچہ خود پہوشد غلام اور باندی کے ساتھ بھلائی کے ساتھ پیش آنے کی وصیت سے متعلق تھا کہ اپنے مملوک کو کبھی وہی کھلائے جو خود کھائے اور اس کو کبھی وہی پہنائے جو

پہوشاند و بکارے زیادہ از طاقت او امر نہ فرماید و اگر بکارے شاق امر کند باید کہ ہم خود خود پہنے اور اس کی طاقت سے زیادہ اس سے کام نہ لے اور اگر وہ کوئی سخت دشوار کام کرے تو اس کے

شریک شود۔ مسئلہ۔ بندہ کہ اندیشہ گریختن او باشد زنجیر دپائے او انداختن جائز است۔ کام میں خود بھی شریک ہو جانا چاہئے۔ جس غلام کے بھاگنے کا اندیشہ ہو اس کے پاؤں میں زنجیر ڈالنا جائز ہے

مسئلہ۔ بندہ را از خدمت مولی گریختن حرام است۔ تراشیدن ریش غلام کو آفت کی خدمت سے بھاگنا اور پہلو تھی کرنا حرام ہے۔ ایک مٹت ہونے سے

بیش از قبضہ حرام است و چیدن موئے سفید از ریش و ماند آل پہلے داڑھی تراشنا حرام ہے اور داڑھی و جیزہ (مشلا سر کے) سفید بال چھیننا

لہ جائز است۔ چونکہ بیت المال ہی نہیں ہے۔ جو اس طرح کے مذہبی فرائض انجام دینے والوں کی ضروریات کو پورا کر سکتے اور کام کرنے والے بھی ایسے شخص نہیں ہے جو ہر دن کسی اجرت کے پر کام انجام دے سکے، لہذا امتحون نے جواز کا فتویٰ دے دیا ہے۔ نوحہ کنندہ۔ بعض ملکوں میں پیش قدمی کرنے والیاں ہوتی ہیں۔ جس طرح ہندوستان میں پیشہ ور گائے والیاں ہیں لہ جہانیدن۔ جفتی کرنا۔ بیت المال۔ اسلامی خلافت کا خزانہ۔ بلا شرط۔ یعنی ایسے لوگوں، سفر کرتے وقت تنخواہ نہ ملے کی حالت میں۔ محرم۔ جس سے پردہ ضروری نہ ہو۔ خلوت۔ تنہائی۔ اُم ولد۔ یعنی کسی دوسرے کی لونڈی جسے اس کی اولاد ہو۔ عذاب کردن۔ یعنی سخت قسم کی سزا دینا یا غلام۔ آنحضرت نے ارشاد فرمایا۔ لونڈی، غلام تمہارے جہانی بندہ ہیں۔ جن کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے قبضہ میں دیدیا۔ ان کے ساتھ ہتر سلک کرو۔ جو خود کھاؤ وہ انہیں کھلاؤ جو خود پہنؤ وہ انہیں پہناؤ۔ کارے شاق۔ سخت کام۔ موتی۔ آفت۔ قبضہ۔ منظمی۔



مکروہ است مسئلہ گذشتن ریش و تراشیدن سُبُلَت و ناخن و موئے بغل و موئے  
 مکروہ ہے داڑھی بڑھانا اور مونچھیں کٹھروانا اور ناخن اور بغل کے بال اور تیرنات

تہائی سُنَّت است۔ مسئلہ داخل شدن مردان و زنان در حمام جائز است و لیکن  
 بال لینا دکرنا اور صاف کرنا سُنَّت ہے مردوں اور عورتوں کا غسل خانہ میں پردہ اور ازار (تہ بند) کے ساتھ

با پردہ و ازار۔ مسئلہ امر معروف و نہی منکر واجب است از منکرات اگر مقدور  
 داخل ہونا جائز ہے اچھے کام کا حکم اور بُرے کام سے روکنا واجب ہے۔ ناپسندیدہ اور (شرعاً) بُرے کاموں

داشته باشد از دست منع کند و اگر نتواند از زبان منع کند و اگر نتواند یا مفید نداند از دل  
 سے اگر ہاتھ سے روکنے کی استطاعت ہو تو ہاتھ سے روکے اور اگر ہاتھ سے نہ روک سکے تو زبان سے منع کرے اور اگر زبان سے بھی نہ

مکروہ دارد و صحبت اہل منکر ترک کند اگر ایں قدر ہم نہ کند در وہاں آہنا شریک  
 روک سکتا ہو یا مفید نہ سمجھتا ہو تو دل سے مکروہ سمجھے ناپسندیدہ اور غیر شرعی امور میں مبتلا لوگوں کی ہم نشینی ترک کرے اگر یہ بھی نہ

باشد ہم در دُنیا و ہم در آخرت۔ مسئلہ حُبِّ فی اللہ و بغض فی اللہ فرض  
 کر سکا تو دنیا و آخرت میں ان کے ساتھ (یہ بھی) شریک ہوگا اللہ کے لئے محبت اور اللہ کے لئے (ناخوشی) بغض

است۔ مسئلہ کسی کہ بروے احسان کند شکر ادا کردن و مکافات او نمودن مستحب  
 فرض ہے جو شخص اس پر احسان کرے اس کا شکر ادا کرنا اور اس کا بدلہ دینا مستحب

است یا واجب و انکار آں کردن و کُفْر آں نمودن معصیت است۔ ہر کہ شکر  
 ہے یا واجب اور احسان ناشناسی اور انکار ناشکری گناہ ہے جو بندہ کا شکر گزار

بندہ نہ کردہ شکر خدا نہ کرد۔ مسئلہ نشستن در مجلس علماء و صلحاء افضل است اگر  
 نہ ہوا وہ خدا کا بھی شکر گزار نہیں ہوا علماء و صلحاء (نیک لوگوں) کی مجلس میں بیٹھنا اگر میسر ہو افضل ہے اور

میسر نہ شود و اگر میسر نہ شود عزت بہتر است۔ مسئلہ کثرت درود بر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 میسر نہ ہو تو گوشہ نشینی بہتر ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف کی کثرت

مستحب است و خالی بودن مجلس از ذکر خدا و درود بر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 مستحب ہے اور مجلس کا ذکر الہی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود (بیچینے سے) خالی رہنا مکروہ

لے گذشتن ریش۔ ایک مٹھی بڑھانا تو ضروری ہے اس سے زیادہ کترنا اختیار ہی ہے سُبُلَت۔ مونچھیں۔ ٹوکے نہمانی۔ یعنی تیرنات بالوں کو ہر چھ ماہ موٹنا درست ہے۔  
 لیکن چالیس دن تک چھوڑنے رکھنا مکروہ ہے لہٰذا اگر غسل خانہ پردہ دار ہے اور تنہا نہایا جائے تو تہ بند اُتار کر نہانا درست ہے لہٰذا اگر صرف۔ مجلس بات کا حکم کرنا۔ نہی  
 عن المنکر۔ بُری بات روکنا۔ از دست۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ بُرائی کو ہاتھ سے روک دینا بادشاہ کے لئے ہے۔ از زبان۔ یہ علماء وقت کا کام ہے۔ از دل۔ مکروہ وارد۔ یہ  
 عام انسان کے لیے ہے۔ اہل منکر۔ جو بُری باتوں میں مبتلا ہیں۔ اہل قدر۔ یعنی میں جو اہل ترک نہ جُت فی اللہ۔ اللہ کے لئے دوستی۔ یعنی کسی کی دینداری کی وجہ سے اس سے محبت  
 کرنا۔ بغض فی اللہ۔ یعنی کسی کی بیکاری کی وجہ سے اس کو دشمنی رکھنا۔ مکافات۔ بدلہ۔ انکار آں۔ یعنی احسان نہ ماننا۔ کفر آں۔ یعنی احسان کے بدلے ناشکری کرنا۔ ہر کہ یہ ایک  
 حدیث شریف کا مضمون ہے۔ عزت۔ تہائی۔ بہر حال بڑوں کی صحبت نہ اختیار کرے شے خالی بودن۔ حدیث شریف میں ہے۔ اگر کسی قوم کی کوئی مجلس خدا کے ذکر اور نبی کے درود سے  
 (بقیہ اگلے صفحہ پر)



مکروہ است مسئلہ مرد رات شبہ بہ زناں و زن رات شبہ بہ کفار و  
 (زنا پسندیہ) ہے مرد کو عورت کی مشابہت (لباس وغیرہ میں) اختیار کرنا اور عورت کو مردوں کی اور مسلم کو کفار اور

فناق حرام است مسئلہ قتل کردن جانور ماکول نہ برائے خوردن حرام است مسئلہ قتل  
 فناق کی مشابہت اختیار کرنا حرام ہے ایسے جانور کو جس کا گوشت کھایا جانا ہے کھانے کی غرض کے بغیر بلا ضرورت مار ڈالنا حرام ہے ایذا و

جانور مؤذی جائز است مسئلہ حقوق مسلمان بر مسلمان شش چیز است مسئلہ عیادت  
 تکلیف پہنچانے والے جانور کو قتل کرنا جائز ہے مسلمان کے مسلمان پر پھر حتی ہیں (۱) بیسار

مریض و حضور جنازہ و قبول دعوت و سلام و تشمیت عاقل و خیر خواہی ہم در حضور و ہم در  
 کی عیادت (۲) جنازہ میں حاضری (۳) دعوت قبول کرنا (۴) سلام کرنا (۵) پھینکنے والے کا جواب بر رحمت اللہ سے دینا (۶) سامنے اور

غیبت مسئلہ باید کہ دوست دارد برائے مسلماناں آنچہ برائے نفس خود دوست دارد و مکروہ  
 پس پشت اس کی غیر خواہی جو کچھ اپنے لئے پسند کرے وہ مسلمانوں کے لئے پسند کرنا اور جو اپنے لئے ناپسند کرے

دارد در حق آنها آنچہ برائے خود نہ پسند و در اسلام واجب است مسئلہ بدل کہ کبائر بر  
 وہ ان کے لئے بھی ناپسند کرنا چاہئے اور اسلام کا جواب دینا واجب ہے واضح رہے کہ گناہ و

سہ مرتبہ است مرتبہ اول اکبر کبائر کھڑا است و قریب آل عقائد باطلہ مرتبہ دوم  
 بحیرہ کی تین قسمیں ہیں گناہ کبیرہ میں سب سے گناہ کھڑے اور اس کے قریب قریب عقائد باطلہ کا درجہ ہے دوسرا

آنچہ در حق بنندگان تلف شود یعنی ظلم بر خون و مال و آبروئے مسلماناں۔ حق تعالیٰ حقوق  
 مرتبہ گناہ بحیرہ کا وہ ہے جس میں بندوں کے حقوق تلف ہوں یعنی مسلمانوں کی جان و مال اور آبرو پر ظلم (زیادتی) حق تعالیٰ اپنے حقوق

خود بہ بخشد و حقوق بندگان نہ بخشد۔ بغوی از انس روایت کردہ کہ رسول فرمودہ  
 بخش دے گا اور بندوں کے حقوق نہیں بخشے گا بغوی نے حضرت انس سے روایت کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

صلی اللہ علیہ وسلم روز قیامت منادی از عرش آواز دہد کہ اے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن بیکارنے والا عرش سے بیکارے گا کہلے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم حق تعالیٰ

حق تعالیٰ شما ہمہ مرد و زن مؤمنین را بخشیدہ با ہم حقوق بندگان را بخشید و  
 نے تمہارے سارے مرد و عورت مؤمنین کو بخش دیا بندوں کے باہمی حقوق بخش کر

نالی ہے تو وہ مجلس باعث افسوس و صغیراً ہے تشریح مشابہت اختیار کرنا۔ تشریح بخار یعنی ایسی چیزیں مشابہت پیدا کرنا جو کوئی خصوصیت ہونے ماکول۔ یعنی وہ جانور جس کا  
 گوشت حلال ہے۔ توڑی تکلیف رسال جیسے سانپ وغیرہ حق تعالیٰ کے دوسرے مسلمان پر پھینکے ہیں۔ یہ حقوق ادا کرے یا معاف کر لے ورنہ گنہگار ہوگا۔  
 عیادت۔ بیسار پر کسی ہر مریض کی ضروری ہے خواہ وہ اعلیٰ مرتبہ کا ہو یا دنی درجہ کا۔ آنحضرت اپنے یہودی غلام کی مزاج برسی کے لئے تشریف لے گئے تھے اور وہ آنحضرت کے فرمانے پر  
 مسلمان ہوا تھا۔ حضور جنازہ۔ اگر شخص نماز پڑھے گا تو ایک قیادت کے برابر قرار دے گا۔ اور اگر قرآن و فہم رکھنے والے بھی جائے گا تو وہ قراہ کا ثواب لے۔ جن کا ہر فریضہ نماز  
 کے برابر ہوگا۔ قبول دعوت۔ اگر کوئی مسلمان کسی مسلمان کو کھانے پر بلانے اور شرفی مڈرنہ جو تو مزینان کے گھر جانا ضروری ہے۔ کھانا کھانا مستحب۔ مکہ تشمیت عاقل۔ پھینکنے  
 والے کا برکت شائستہ نماز حلال دینا جبکہ چھینکنے والا اہل گھر ہے۔ حضور۔ آئنا سامنا۔ غیبت۔ پیچھے دیکھو۔ دوست دارد۔ پسند کرے۔ مکروہ واد۔ ناپسند کرے۔ در حکم اسلام کا جواب دینا  
 خواہ اسلام کرنے والا جان پہچان کا ہو یا نہ ہو۔ اکبر کبائر۔ یعنی کبیرہ گناہوں میں سے بڑا گناہ۔ عقائد باطلہ۔ یعنی باطل فرقوں کے عقیدے۔ تلف۔ برباد ہے۔ بخشید۔ بلکہ اپنے ظلم  
 سے اپنے کو سزا دے گا۔



داخل بہشت شوید۔ حافظ گوید۔ فرد

جنت میں داخل ہو جاؤ حافظ شیرازی لکھتے ہیں

مباش درپے آزار و ہرچہ خواہی کن کہ در شریعت مانع ازین گناہے نیست

کسی کو تکلیف پہنچانے کے درپے نہ ہو اور جو کرنا چاہے کہ اس کے علاوہ اور کوئی گناہ ہماری شریعت میں نہیں

یعنی برابر اس نیست مرتبہ سوم حقوق اللہ خالص۔ مسئلہ آٹھ در احادیث کبار و وارد شدہ

یعنی اس کے برابر اور کوئی گناہ نہیں تیسرا مرتبہ (درجہ اخلاص حقوق اللہ کہ ان میں کوتاہی گناہ کبیرہ ہے احادیث میں جنہیں کبار گناہ کبیرہ) بتایا

بہ شماریم شرک و نافرمانی والدین و قتل نفس و قسم دروغ و شہادت دروغ و دشنام

گیانہ وہ ہم شمار کرتے ہیں (۱) شرک (۲) والدین کی نافرمانی (۳) جان کا قتل (۴) جھوٹی قسم (۵) جھوٹی شہادت (۶) پاک

محصدہ و خوردن مال یتیم و خوردن ربو و گریختن از جنگ کفار و سحر کردن و قتل

دامنہ پر تہمت زنا (۷) یتیم کا مال کھانا (۸) سود خوری (۹) کفار سے جنگ کے دوران بھاگنا (۱۰) جاو کرنا (۱۱) اولاد کا قتل جس

فرزند کردن چنانکہ کفار دختران را قتل می کردند و زنا خصوصاً با زن ہمسایہ و سرقت و قطع

طی کا فریبوں کو قتل کرتے تھے (۱۲) زنا کا ارتکاب خاص طور پر ہمسایہ عورت سے (۱۳) بچوری (۱۴) ڈاکہ زنی کہ یہ اللہ اور اس کے رسولؐ

طریق کہ محاربہ با خدا و رسول است و بغی بر امام عادل و در حدیث آمدہ کہ زنا با زن دہ کتر

کے ساتھ (گویا جنگ ہے (۱۵) امام و خلیفہ عادل سے بغاوت۔ حدیث میں ہے کہ بستی کی کسی اور عورت سے زنا

است از زنا با زن ہمسایہ و در حدیث آمدہ کہ بزرگ تر کبائر آن است کہ کسی پدر و

کرنا ہمسایہ عورت سے زنا کرنے کے مقابلے میں دس درج کم ہے حدیث میں ہے کہ کبیرہ گناہوں میں سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ

مادر خود را دشنام دہد گفتند والدین را چگونہ کسے دشنام دہد فرمود والدین دیگرے را

کوئی قبض اپنے والدین کو گالی دے صحابہؓ نے عرض کیا کوئی شخص والدین کو کیسے گالی دے سکتا ہے؟ ارشاد فرمایا وہ دو سے

دبقیہ صغر گوشتہ اہندوں کو اختیار دے گا خواہ وہ معاف کر دیں یا اس کی نیکیاں لیں۔ بخوبی۔ مشور امام و محدث ہیں۔

(صغر ہذا) اللہ حافظ۔ یعنی شیرازی رحمت اللہ علیہ۔ مباشر الخ۔ کسی کے درپے آزار نہ ہو اور جو چاہے کہ۔ اس لیے کہ ہماری شریعت میں اس کے سوا اور گناہ نہیں

ہے۔ یعنی۔ قاضی صاحب فرماتے ہیں اس کا گناہ سب گناہوں سے بڑھ کر ہے لہذا در احادیث۔ حافظ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے تقریباً پانچ سو گناہ کبیرہ گناہے جن میں

سے کچھ کا ذکر مصنف نے فرمایا ہے۔ والدین خواہ مسلمان ہوں یا کافر۔ اگر باپ بت پرست اور وہ بت خانے میں بت پرستے گیا۔ اب اگر کندھے پر بٹھا کر سکوا لہی لٹانے کی ضرورت

ہے تو اولاد کا فرض ہے کہ اپنے کندھے پر بٹھا کر اس کو دباں سے دبا لے۔ قسم دروغ۔ جھوٹی قسم کی تین صورتیں ہیں (۱) کسی گزشتہ غلط بات پر جان بوجھ کر جھوٹی قسم کا گناہ کبیرہ

ہے (۲) کوئی کام کر کے بھول گیا ہو اور اس کے نہ کرنے پر قسم کھائے (۳) کسی چیز کے نہ کرنے کی قسم کھائے اور پھر اس کو کرے تو اس کے لئے شریعت نے نہیوں میں ایسی کفارہ مقرر

کر دی ہے کہ دشنام محصدہ۔ یعنی پاک دامن پر زنا کی تہمت ڈھرنے۔ از جنگ کفار۔ جب کہ مقابلہ پر دو گئے تک ہوں اور دو گئے سے زیادہ ہوں تو پچاؤ کے لئے گریز کیا جا سکتا ہے

کفار و دختران را۔ عرب میں نیز ہندوستان کی بعض قوموں میں رواج تھا کہ لڑکیوں کو مار ڈالتے تھے۔ گفتند۔ یعنی صحابہؓ نے دریافت فرمایا۔ چگونہ صحابہؓ کے دور میں یہ چیز بہت

توجہ نیز تھی۔ اس لئے سوال فرمایا درنہ اب تو یہ توجہ کی بات بھی نہیں رہی۔



دشنام دہد او والدین این را دشنام دہد مسئلہ مدح فاسق حرام است در حدیث

کے والدین کو گالی دے اور وہ اس کے والدین کو گالی دیں فاسق کی مدح (خلاف شرع امور کی تعریف) حرام ہے حدیث

است کہ حق تعالیٰ برآں غضب شود و عرش بیاں بلرزد مسئلہ اگر کسے دیگرے را

شریف میں ہے کہ حق تعالیٰ اس پر غضبناک ہوتا اور عرش اس تعریف پر لرزتا ہے اگر کوئی شخص دوسرے پر

لعنت کند و آل کس اہل لعنت نہ باشد لعن بروے باز گردد۔ مسئلہ در حدیث است

لعنت کرے تو وہ شخص ملعون نہ ہوگا بلکہ وہ لعنت لعنت کرنے والے کی جانب لوٹتی ہے حدیث شریف میں ہے

علامات منافق دروغ گوئی و خلاف وعدگی و خیانت در امانت و غدر بعد عہد و دشنام

کو منافق کی علامتیں ہیں جھوٹ بولنا وعدہ خلافی اور امانت میں خیانت اور عہد کر کے توڑ دینا اور جھگڑے کے

در منازعت۔ مسئلہ رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم شرک مکن بخدا اگرچہ قتل کردہ شومی

دوران گالی دینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شرک نہ کرو خواہ قتل ہی کیوں نہ کر دیا جائے اور

و سوخت شومی و نافرمانی والدین مکن اگرچہ امر کنند کہ از زن و فرزند و

بلا دیا جائے اور والدین کی نافرمانی مت کر اگرچہ وہ اہل و عیال اور مال سے دستبردار

مال خود بدر شو۔ مسئلہ حق شوہر برزن آل قدر است کہ رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم

ہونے اور چھوڑنے کا حکم دیا شوہر کا حق بیوی پر اتنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں خدا تعالیٰ

کہ اگر برائے سجدہ غیر خدا امری کردم زن را امری کردم کہ شوہر را سجدہ کند اگر شوہر

کے علاوہ کسی اور کے لئے سجدہ کا حکم کرتا تو عورت کو حکم کرتا کہ وہ شوہر کو سجدہ کرے اگر شوہر بیوی کو حکم کرے کہ زرد بیٹے پہناؤ

زن را امر کند کہ سنگ ھٹے کوہ زرد بکوہ سیاہ و از کوہ سیاہ بکوہ سفید برساں باید

کے پتھر سیاہ پہناؤ اور سیاہ پہناؤ کے سفید پہننا تو اسے اس کی تعمیل کرنی چاہئے یعنی دشوار ترین کام بھی

کہ ہچیمان کند مسئلہ در حدیث آمدہ کہ بہترین شما کسے است کہ بازن خود خوب باشد

قبول کرنا چاہئے) حدیث شریف میں ہے کہ تم میں بہترین شخص وہ ہے کہ جس کا برتاؤ بیوی کے ساتھ اچھا ہو

ومن برائے اھل خود خویم و زن از پہلوئے چپ آفریدہ شدہ است راست نتوال

اور میرا برتاؤ اپنی اہل کے ساتھ اچھا ہے اور عورت بائیں ہاتھ سے پیدا کی گئی ہے سیدھی نہیں

لہ مدح فاسق یعنی اس کے فتن و فحش کی باتوں پر تعریف کرنا کہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ہونے ایک شخص کے کپڑے اٹانے تو اس نے ہوا پر لعنت کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا۔ ہوا پر لعنت نہ کرے تو خدا کے حکم کی پابندی ہے۔ جو شخص کسی غیر حق پر لعنت کرتا ہے تو لعنت خود کرنے والے کی طرف لوٹ آتی ہے نہ در حدیث۔ حدیث شریف میں آیا

ہے کہ منافق کی علامتیں یہ ہیں۔ جب بات کرتا ہے جھوٹ بولتا ہے۔ جب وعدہ کرتا ہے تو وعدہ خلافی کرتا ہے۔ امانت میں خیانت کرتا ہے۔ جھگڑے میں گالی گویا کرتا ہے کہ شرک

مکن۔ حدیث شریف میں آیا ہے۔ خدا کی نافرمانی کے واسطے میں کسی کا کانا نہ ماننا چاہئے۔ بدشوہر یعنی بیوی کو طلاق دے اور اولاد مال کو پھینے سے جدا کرے نہ سجدہ کند یعنی اللہ کے احکام کے

بعد عورت پر سب سے زیادہ شوہر کے احکام کو پالنا ضروری ہے۔ بڑھو سفید یعنی شکل سے شکل کام۔ لہذا عورت کا فرض ہے کہ شوہر کی اجازت بدون نفل روزہ بھی نہ رکھے۔ شوہر کے مال اور اولاد

اور بیوی پر ہی حفاظت کرے۔ خوب باشد۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بہترین اخلاق اس شخص کے سمجھے جائیں گے جو اہل و عیال کے ساتھ خوش خلق ہو۔ ان پہلوئے چپ۔

بقیہ کے صفحہ پر



شد بر کجی آنها صبر باید کرد و نیکی باید نمود باید کہ اورا دشمن نذارد اگر ازو راضی نباشد طلاق ہو سکتی اس کی بی پر صبر کے جھلائی کا برتاؤ کرنا چاہئے اس کے ساتھ دشمنی نہ رکھنی چاہئے اگر وہ اس کے ساتھ رہنے

دہرہ مسئلہ گناہِ صغیرہ را سہل انگاشتن و برآں اصرار کردن گناہِ کبیرہ است و حلال رضامند نہ ہو تو طلاق دیمے (شکائے نزدیک) گناہِ صغیرہ کو غیر اہم سمجھنا اور اس پر اصرار اور اس کا نوگر ہونا گناہِ کبیرہ ہے

دانستن گناہِ صغیرہ قطعی کفر است بخاری از انس روایت کردہ کہ فرمود انس کہ اور گناہِ صغیرہ کو حلال سمجھنا بلاشبہ کفر ہے بخاری نے حضرت انس سے روایت کی ہے۔ حضرت انس فرماتے ہیں

شما کار با می کنید و از مومنی باریک تر و سہل تر می دانید و ما آن را در عہد پیغمبر صلی اللہ علیہ تم لوگ کام (گناہِ صغیرہ) کرتے ہو اور انہیں ہال سے زیادہ باریک (عمولی) اور بہت سہل (دلکا) سمجھتے ہو اور ہم انہیں رسول اللہ

و سلم از مہلکات می دانستیم بدانکہ سخن در شراعی بسیار است و مطولات از ان مشحون صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک میں ہلاک کرنے والی اور برباد کرنے والی چیزوں میں سے سمجھتے تھے۔ واضح رہے کہ احکام شریعت بہت ہیں

بقدر کفایت دین اور اق برائے فارسی خواں نوشتہ شد زیادہ ازین اگر احتیاج اور صحیح کتابیں ان سے بھری ہوئی ہیں ان اوراق (مالا پدینہ) میں فارسی خواں کے لئے بقدر کفایت لکھ دیے گئے ان سے زیادہ کی اگر

افتد بہ علماء رجوع می توان کرد۔

ضرورت ہو تو علماء سے رجوع کر سکتے ہیں

## کِتَابُ الْإِحْسَانِ

بدان اسعدک اللہ تعالیٰ ایں ہمہ کہ گفتہ شد صورتِ ایمان و اسلام و شریعت اللہ تعالیٰ تجھے نیک بخت بنائے بانجہر جو کہ یہ جو کچھ گفتگو کی گئی ایمان و اسلام و شریعت کی صورت

است و مغز و حقیقت او در خدمت درویشاں باید جست و خیال نباید کرد کہ حقیقت

بیکر گزشتہ صفحہ (او ظاہری شکل) ہے اور ان کے مغز و حقیقت سے واقفیت درویشوں (بروزگوں) اور اولیاء اللہ کی خدمت میں رہ کر کرنی چاہئے اور

حدیث شریعت میں آیا ہے عورتوں کو جھلائی کے بارے میں نصیحت کرتے رہو۔ یہ عورتیں پہلی سے بنی ہوئی ہیں اور بیٹی اور پرکھ سہلی ہوگی۔ اس قدر زیادہ بیڑھی ہوگی۔ اگر تم اس کو بال بیدھا کرنا چاہو گے تو وہ لڑت جائے گی اور اگر بال چھڑ دو گے تو بیڑھی رہے گی۔ مقصود کہ گھریلو معاملات میں انسان کو چشم پوشی سے کام لینا چاہئے۔ در نہ انسان خود بھی پریشان ہوگا اور اہل عیال کو بھی پریشان کرے گا۔ (صوفیہا) سہل نبی آیا نمود۔ اہل عیال کے ساتھ برابر کا برتاؤ کرنا چاہئے۔ بلا ضرورت بیوی کو اپنے رشتہ داروں سے ٹٹنے نہ روکنا چاہئے۔ باپ سہل کرنا بہت ہی بُری بات ہے۔ سہل یعنی اس کو معمولی بات سمجھنا۔ اصرار یعنی گناہِ صغیرہ کی عادت ڈالنا اور اس پر جفا و عقاب کرنا۔ از مومنی باریک تر یعنی نیت کمزور عمدہ۔ زمانہ مہلکات۔ تباہ کن نیرالی چیزیں۔ شراعی یعنی شریعت کے احکام۔ مطولات۔ بڑی بڑی کتابیں۔ مشحون۔ پُر دریں اوراق یعنی مالا پدینہ تلہ احسان۔ لغوی معنی نیکی کرنے کے ہیں۔ اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ عبادت گزار عبادت کے دوران ظاہری و باطنی اعتبار سے خدا کی طرف متوجہ ہو۔ احسان کا اعلیٰ درجہ تو یہ ہے عبادت گزار کو عبادت کے دوران حضرت حق تعالیٰ کا مشاہدہ حاصل ہو۔ اونی درجہ یہ ہے کہ عبادت گزار یہ سمجھے کہ خدا اس کو دیکھ رہا ہے۔ اسعدک اللہ۔ خدا تجھے نیک بخت کرے۔ درویشاں۔ خدا رسیدہ اولیاء اللہ۔ حقیقت۔ جو صرف اہل تعلیمات سے حاصل ہوتی ہے۔



خلاف شریعت است کہ اس سخن جہل و کفر است بلکہ ہمیں شریعت است کہ در

یہ خیال کیا جائے کہ حقیقت خلاف شریعت ہے کہ یہ بات خود جہالت اور کفر برہمنی ہے بلکہ یہی (امین) شریعت ہے اولیاء اللہ کی خدمت جسب

خدمت درویشاں چوں قلب از تعلق علمی وجہی کہ بما سوی اللہ داشت پاک شود و

قلب ماسوی اللہ علوم ظاہری سے جو حاصل ہوں پاک ہو جائے اور

رذائل نفس بر طرف گشتہ نفس مطمئنہ شود و اخلاص بہم رساند شریعت در حق او بامغز

نفس کی برائیاں نخت ہو کہ نفس مطمئنہ کا درجہ حاصل ہو جائے اور اخلاص کی دولت تک رسائی حاصل ہو جائے

شود نماز او عند اللہ تعلق دیگر بہم رساند دو رکعت او بہتر از یک رکعت دیگران باشد

شریعت اس کے حق میں بامغز ہو جاتی ہے اس کی نماز عند اللہ اس کو ایک اور تعلق (ترہ) تک پہنچاتی ہے۔ اس کی دو رکعت دوسروں کی لاکھ رکعتوں

و ہچنین صوم او و صدقہ او۔ رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم اگر شما مثل احد زر در راہ خدا

سے بہتر ہو جاتی ہیں اسی طرح اس کے وزہ اور صدقہ کا حال ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم احد پہاڑ کے برابر سونا اللہ کی راہ

خرچ کنید برابر یک سیر یا نیم سیر جو نباشد کہ صحابہ در راہ خدا دادہ اند این از جہت قوت

میں خرچ کرو تو اس ایک سیر یا آدھے سیر جو کے (با اعتبار اخلاص) برابر نہ ہوگا جو صحابہ نے راہ خدا میں دیا ہے یہ انکی قوت ایمان

ایمان و اخلاص شان است نور باطن پیغمبر صلی اللہ وسلم را از سینہ در درویشاں باید جست

و اخلاص کے اعتبار سے ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نور باطنی (فیضان باطنی) کو اولیاء اللہ کے سینوں میں تلاش کرنا چاہئے

و بدل نور سینہ خود را روشن باید کرد تا کہ خیر و شر بفرست صحیحہ دریافت شود ولی در قرآن

اور اس سے لینے لینے دشمن کرنے چاہئیں تاکہ ہر خیر و شر صحیح فرست (فرست ایمانی) کے ذریعے معلوم ہو جائے قرآن

متقی را فرمودہ و در حدیث علامت اولیاء اللہ فرمودہ کہ در صحبت او خدا یاد آید

کرم میں ولی متقی کو فرمایا ہے اور حدیث میں اولیاء اللہ کی علامت یہ بتائی گئی ہے کہ ان کی صحبت میں خدا یاد آ جائے یعنی ان کی صحبت

یعنی محبت دنیا در صحبت او کم شود و محبت حق زیادہ گردد واللہ اعلم۔ و کسے

سے دنیوی محبت کم اور حق تعالیٰ کی محبت میں اضافہ ہو جائے واللہ اعلم اور جو شخص

کہ متقی نباشد او ولی نباشد۔

متقی نہ ہو وہ ولی بھی نہیں ہوگا

نہ ہمیں۔ یعنی طریقت اور شریعت ایک چیز ہے۔ علمی۔ یعنی علوم ظاہری۔ ماسوی۔ غیر۔ رذائل۔ برائیاں۔ مطمئنہ۔ شہوت یعنی انسان کا نفس، نفس مطمئنہ کا درجہ حاصل کر لیتا

ہے نہ تعلق دیگر۔ یعنی احسان کا اعلیٰ مرتبہ۔ احد۔ دینہ عید کا ایک شہور پہاڑ ہے۔ این۔ یعنی قراب میں اس قدر فرق۔ فرست۔ آنحضرت نے فرمایا ایک مومن کی فرست سے دوتے رپوہ

اللہ کے تونے ذریعے آتا ہے۔ خواہ جو بلایان کی مجلس کا واقعہ ہے کہ ان کے وعظ کے دوران ایک آدمی آکر بیٹھ گیا۔ جب وہ وعظ سے فارغ ہوئے تو اس نے دریافت کیا مومن کی فرست

کا کیا مطلب ہے اور وہ کیسی ہوتی ہے۔ خواہ صاحب ارشاد فرمایا۔ فرست یہ ہے کہ تم اپنے گمے سے نزار آنا چھو۔ اس پر وہ کہنے لگا کہ مجھے نزار سے کیا واسطہ بیخ کے اشارے پر مریدوں

اس شخص کی گڑھی ناز ڈالی۔ دیکھا کہ وہ نزار پینے ہوئے تھا۔ اس واقعہ پر وہ مسلمان ہو گیا۔ تب شیخ نے اپنے مریدوں سے فرمایا۔ یہ نزار پھری نزار تھا۔ آؤ تم بھی باطنی نزار آ کر چھو

اور خدا سے ایک نیا عہد کرو۔ چنانچہ سب بیعت کی تھی کہ متقی را فرمودہ۔ لہذا جس میں ظاہری تقویٰ و طہارت نہیں ہے اس کو ولی نہ سمجھنا چاہئے بلکہ ولی نباشد۔ اگر کہیں ایسا

ہو جائے جو کسی بزرگ نے اپنے آپ کو چھپانے کے لئے اپنے آپ سے تقویٰ و طہارت کے آثار کو دور کر رکھا ہو اور اپنے آپ کو ملاحظہ فرمے تو اس کو داخل کر رکھا ہو تو اس کو بہت نادر سمجھو۔



# مثنوی

اے بسا ابلیس آدم کوئے ہست پس بہر دستے نشاید داد دست

انسانوں کے جیس میں بہت سے شیطان ہیں بسا اہم ہاتھ میں ہاتھ نہ دینا چاہئے

حضرت عزیزان علی را میتنی قدس برترہ می فرماید

حضرت عزیزان علی را میتنی قدس برترہ فرماتے ہیں۔

# رُبَاعی

باہر کہ نشستی و نہ شد جمع دلت و ز تو نہ رمید صحبت آب و گلت

تو ہر شخص کے پاس بیٹھا اور تجھے دل جمعی کی دولت حاصل نہ ہوئی تو دنیا کی محبت سے بے نیاز و بچو نہ ہوا

ز نہار ز صحبتش گریزاں می باش ورنہ نہ کند روح عزیزاں بجلت

ولی کی صحبت سے (بدن ہو کر مت بھاگ (حسن ظن برقرار رکھ) ورنہ تو بزرگوں کی ادواح سے اکتساب نہیں

# ترجمہ باب کلمات الکفر از فتاویٰ برہسانی

در دستور القضاة از فتاویٰ خلاصہ آورده کہ در مسئلہ اگر چند وجہ کفر باشد و یک

دستور القضاة نامی کتاب (خلاصہ فتاویٰ) کے حوالے سے لکھا ہے کہ ایک مسئلہ میں اگر چند وجوہات کفر کی ہوں اور ایک وجہ

وجہ کفر نہ باشد فتویٰ بہ کفر نباید داد۔ فقیر گوید لیکن باید کہ خود از اندیشہ یک

کفر کی نہ ہو تو کفر کا فتویٰ نہ دینا چاہئے مصنف کتاب ہے مگر مسلمان کو چاہئے کہ کسی ایسی چیز سے گونہ

وجہ کفر احترام نماید مسئلہ از سبب شیخین کافر شود نہ از تفضیل علی رضی اللہ عنہ بر

اپناتے جس میں ایک وجہ کفر بھی موجود ہو حضرت ابو بکر و عمرؓ کو برا بھلا کہنے سے کافر ہو جاتا ہے البتہ حضرت علی رضی

آہنہا کہ بدعت است۔ مسئلہ از مجال دانستن دیدار خدا کافر شود۔ مسئلہ خدا را جسم

اللہ عنہ کو ان دونوں پر فضیلت لینے سے کافر نہ ہوگا البتہ بدعت ہے۔ دیدار ربانی کمال سمجھنے سے کافر ہو جائے گا اللہ کے لئے جسم

لہ لئے بسا بہت ایسے ہیں جن کی صورت انسان کی ہی ہے لیکن حقیقتاً وہ شیطان ہیں لہذا ہر ہاتھ میں ہاتھ نہ دینا چاہئے یعنی جانچ پرکھ کر کسی بیعت کرنی چاہئے کہ صحیح دلت۔ یعنی تجھے دو بیعتی  
 نہ دے گی کہ اللہ کی یاد کرنے والوں کو حاصل ہوتی چاہئے۔ صحبت آب و گلت۔ یعنی دنیا کی محبت۔ کسی باش۔ یعنی اس بزرگ کے ساتھ تو حسن ظن قائم رکھو اور یہ سمجھو کہ تمہیں اس سے فیض حاصل ہوگا  
 نیز چند وجوہ عزیزان۔ یعنی بزرگوں کی روح سے توفیق یافت ہو سکے گا کہ دستور القضاة۔ ایک کتاب کا نام ہے۔ فتویٰ بجز۔ مثلاً کسی عبادت یا عقیدے کے چند مطلب تو ایسے ہیں کہ ان سے کفر  
 لازم آتا ہے اور ایک معنی ایسے ہیں جن سے کفر لازم نہیں آتا تو کفر کا فتویٰ نہیں لگانا چاہئے۔ لیکن۔ یعنی خود ایک مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ ایسی کوئی چیز اختیار نہ کرے جس میں کفر کی ایک  
 بھی وجہ موجود ہو۔ سبب شیخین۔ یعنی حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو برا بھلا کہنا۔ تفضیل علی۔ یعنی شیخین کو برا نہیں جانتا ہے لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ان سے افضل سمجھتا ہے۔ کافر  
 شود چونکہ ثابت ہے قیامت میں اللہ کا دیدار میسر آئے گا۔



گھٹن دوست دیا و گرفتار کفر است مسئلہ اگر کلمہ کفر با اختیار خود گوید و نداند کہ اس کلمہ کفر

شیرین اور یہ کہ (انسانوں کی طرح اس کے ہاتھ اور پاؤں اور چہرہ میں کفر ہے) اگر کلمہ کفر اپنے اختیار سے کہے اور اسے یہ نہ معلوم ہو کہ یہ کلمہ کلمہ ہے تو اکثر

است اکثر علماء بر آند کہ کافر شود معذور نہ باشد و اگر بے قصد بزبان رود کافر نہ شود

علماء کے نزدیک کافر ہو جائے گا (اور) معذور شمار نہ ہوگا اور اگر بلا قصد زبان سے نکل جائے تو کافر نہ ہوگا۔

مسئلہ اگر ارادہ کفر کرد اگرچہ بعد مدتے مدید، فی الفور کافر شود مسئلہ اگر حرام

اگر کفر کا ارادہ کرے خواہ درازت کے بعد کفر کا ارادہ ہو فری طور پر کافر ہو جائے گا۔ اگر حرام

قطعی را حلال گوید یا حلال قطعی را حرام یا فرض را فرض نداند کافر شود۔

قطعی کو حلال سمجھے یا حلال قطعی کو حرام یا فرض کو فرض نہ جانے تو کافر ہو گیا

مسئلہ اگر گوشت مُردار می فروشد و گوید این مُردار نیست از حلال است کافر

اگر مُردار کا گوشت بیچ کر کتا ہے کہ یہ مُردار نہیں حلال ہے کافر

نہ شود مسئلہ مُردے دیگرے را گفت کہ از خدائی ترسی گفت نہ کافر شود۔

نہ ہوگا کوئی شخص دوسرے کے کہ تو خدا سے نہیں ڈرتا اور وہ کہے "نہیں" تو کافر ہو جائے گا

و نزد محمد بن فضیل اگر در معصیت باشد کافر شود و الا نہ مسئلہ اگر گفت کہ دے

اور محمد بن فضیل کے نزدیک اگر معصیت کی بات کرنے کے دوران اس سے یہ کہا گیا تو کافر ہوگا ورنہ نہیں۔ اگر کہے کہ وہ اگر حسدا ہو

اگر خدا شود من حتی خود از منے بستانم کافر شود مسئلہ اگر گوید کہ خدا با تو بس نیاید

جائے تیرے اس سے اپنا حق وصول کروں تو کافر ہو جائے گا اگر کہے کہ خدا تو تیرے بس میں نہیں آتا میں

من چگونہ با تو بس آیم کافر شود مسئلہ اگر گوید کہ مرا بر آسمان خداست و بر زمین تو

کس طرح تیرے قابو میں آ جاؤں تو کافر ہو گیا اگر کہے کہ میرا آسمان پر خدا ہے اور زمین پر تو تو

کافر شود مسئلہ اگر پسر کے مرد گفت کہ خدا را بایستہ بود کافر شود و اگر دیگر گفت کہ

کافر ہو گیا اگر کسی شخص کے لئے کے متعلق کہے کہ اللہ تعالیٰ کو اس کی ضرورت تھی تو کافر ہو گیا اور اگر دوسرا شخص کے

خدا بر تو ظلم کرد کافر شود مسئلہ اگر شخصے بر دیگرے ظلم کرد و مظلوم گفت۔ اے خدا

کہ خدا تے تیرے او پر ظلم کیا اور کہنے والا کافر ہو جائیگا اگر کوئی شخص دوسرے پر ظلم کرے اور مظلوم کہے اے اللہ

نے کفر است۔ قرآن پاک میں اللہ کے لئے یہ موجود فرما کا ہوا اطلاق موجود ہے اس کا مطلب یہ نہیں ہے جو دست پا اور زور کا انسانوں میں مطلب ہے۔ بلکہ یہ یعنی جو حقیقت کو کفر سے

اس کو کلمہ کفر نہ سمجھ کر کہے۔ ارادہ کفر چونکہ کفر کی حالت پر آملائی تو کفر ہے۔ حرام قطعی یعنی وہ چیز جس کی حرمت ایسی دلیل سے ثابت ہو جس میں کسی شک شبہ کی گنجائش نہ ہو نہ کافر

نہ شود۔ یہ اپنی بات میں جھوٹا ہے۔ اس کو جھوٹ کی تشریح کی۔ کافر نہ ہوگا۔ نہ میں نہیں کہا۔ کافر شود چونکہ اس کا مطلب یہی ہوا کہ خدا سے نہیں ڈرتا ہوں۔ در معصیت یعنی وہ گناہ کی بات کرنا

ہے۔ جس پر اس کو یہ کہا گیا تھا۔ اے اللہ کو ارادہ ایک بات کہہ رہا تھا تو ظاہر ہے کہ یہی کرنے میں خدا سے ڈرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ کافر شود چونکہ یہ ثابت ہوا کہ وہ خدا پر یہی

اپنے آپ کو غالب سمجھتا ہے۔ اگر گوید یعنی خدا کا بھی تیرے او پر قابو نہیں تو میں تجھ پر کیسے قابو پاسکتا ہوں۔ بر زمین تو۔ چونکہ زمین پر بسنے والے انسان کو خدا کے بارگاہ پرانا۔ خدا بایستہ

ہو۔ یعنی خدا کو اس کی ضرورت تھی۔



اے خدا تو اوزے میں پذیر اگر تو اوزے میں پذیر من نہ پذیرم کافر شود مسئلہ اگر گوید من از تو اس کی توبہ قبول نہ اگر تو اس کی توبہ قبول کرے گا تو میں نہیں کرونگا (حق کافر ہو جائیگا اگر کہے کہ میں

ثواب و عذاب بیزارم کافر گرد مسئلہ اگر کہے بدون شہود نکاح کرد و گفت کہ خدا ثواب و عذاب سے بیزار (بے واسطہ) ہیں تو کافر ہو جائیگا اگر کوئی شخص محرابوں کے بغیر نکاح کرے کہے کہ اللہ اور اللہ کے رسول

و رسول خدا را گواہ کردم یا فرشتہ را گواہ کردم کافر شود مسئلہ و از مجمع التوازل کو یا فرشتہ کو گواہ بنتا ہوں تو رسول اور فرشتہ کو غیب وال کھنے کی بنا پر کافر ہو گیا "مجمع التوازل" سے منقول ہے

اورد کہ اگر گفت کہ فرشتہ دست راست و دست چپ را گواہ کردم کافر نہ شود کہ اگر کہے کہ میں نے دائیں اور بائیں کے فرشتوں کو گواہ بنا لیا تو اگرچہ نکاح صحیح نہ ہوگا مگر اس بھنے سے

اگرچہ نکاح صحیح نہ باشد مسئلہ اگر جانورے آواز کرد پس گفت کہ بیمار میرد وہ کافر نہیں ہوا اگر کوئی جانور چلائے یا آواز کرے اور (یہ بطور شگون) کہے کہ بیمار مر

یا غلہ گراں شود یا جانور آواز کرد از سفر بازگشت در کفر او اختلاف است مسئلہ جلتے گا یا غلہ گراں ہو جائے گا یا جانور کے آواز کرنے پر کہے کہ (فلاں) سفر سے لوٹ آئے گا تو کہنے والے کے کفر میں اختلاف ہے

اگر گفت کہ خدای دانند کہ من ہمیشہ پیوستہ ترا یاد می کنم بعضے گفتہ کہ کافر شود اگر کہے اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں ہمیشہ ہمیشہ تجھے یاد کرتا ہوں (اور یہ بات خلاف واقعہ ہو تو جھوٹ پر اللہ کو گواہ بنانے کی بنا پر)

اگر گفت کہ خدای دانند کہ بہ علمی و شادی تو چہ نام کہ بہ علمی و شادی خود بعضے گفتہ کافر شود بعض کے نزدیک کافر ہو جائے گا اگر کہے کہ تیری خوشی و غم میری اپنی خوشی و غم کی طرح ہے تو بعض کے نزدیک کافر ہو جائیگا (بیشک)

بعضے گفتہ کہ اگر برنگی و بدی آں کس بہ مال و بدن قیام می کند چنانچہ برنگی و وہ جھٹا ہوں اور بعض کے نزدیک اگر اس کی مالی اور جسمانی بھلائی اور بُرائی (حسرتی) کو اپنی بھلائی و بُرائی پر

بدی خود کافر نہ شود مسئلہ اگر گفت کہ قسم بہ خدا و بہ پائے تو کافر شود تجھ اس کرنا ہے تو کافر نہ ہوگا اگر کہے اللہ کی قسم اور تیرے پاؤں کی قسم تو کافر ہو گیا

مسئلہ اگر گفت کہ رزق از خداست لیکن از بندہ جستن خواہد کافر شود مسئلہ اگر کہے کہ مذاق اللہ تعالیٰ ہے مگر بندہ سے طلب کر دو تو کافر ہو گیا اگر

لے پتہ یعنی اس کی توبہ قبول نہ کرنا اور راضی نہ ہونا۔ بیزارم۔ یعنی ثواب و عذاب سے کوئی سروکار نہیں ہے کافر شود۔ چونکہ اس نے رسول خدا اور فرشتہ کو غیب مان لیا تھا لہذا غیب مانا اللہ کی صفت ہے نہ فرشتہ غیب وان ہیں نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کافر نہ شود۔ اس لئے کہ ان کا تینوں کو اس کے نکاح کا علم ہے۔ نباشد۔ چونکہ فرشتوں میں نکاح کی صلاحیت نہ ہو وہ نہیں جانتے اختلاف است۔ چونکہ اس طرح کی باتیں محض اس عقیدے سے نہیں کہی جاتی ہیں کہ یہ چیزیں حقیقی نہیں ہیں بلکہ خال کے طور پر یہی بول دی جاتی ہیں کافر شود۔ اگر اس نے جان بوجھ کر جھٹ کہا ہے اور خدا کو اس پر گواہ بنایا ہے شہ کافر نہ شود۔ چونکہ سچی بات کہی ہے۔ بخدا اور اپنے تو پر جو کہ اس میں حضرت جن کی تائیدیں گستاخی ہے۔ اگر گفت۔ چونکہ خدا کی مذاقیت کو نہ دیکھنے فضل پر موقوف مانا۔



گفت کہ فلاں اگر نبی باشد بوی ایمان نیارم یا گفت اگر خدا مرا بہ نماز امر کند نماز

کے کہ فلاں شخص نبی ہو تو میں اس پر ایمان نہ لاؤں گا یا کہ اگر اللہ مجھے نماز کا حکم کرے تو میں

نہ گزارم یا گفت اگر قبلہ بایں سو باشد نماز نہ گزارم کافر شود۔ مسئلہ اگر کسے گفت

نماز نہ پڑھوں یا کہے کہ اگر قبلہ اس طرف ہوگا تو نماز نہ پڑھوں گا تو کافر ہو جائیگا اگر کوئی کہے

کہ آدم علیہ السلام پارچہ می بافت دیگرے گفت پس ماہمہ جولاہنگانیم، کافر

کہ آدم علیہ السلام پٹا بٹنتے تھے دوسرا کہے تو ہم سب جولاہے ہیں تو کافر

شود ایں دوم۔ مسئلہ اگر گوید آدم گندم نمی خورد ماہ بخت نمی شدم، کافر شود۔

ہو جائے گا کہ اگر کہے کہ حضرت آدم جیہوں نہ کھاتے تو ہم بہ بخت نہ ہوتے تو کافر ہو جائیگا

مسئلہ مردے گفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چنین می کرد دیگرے گفت کہ ایں

کوئی شخص کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہ تھا دوسرا کہے کہ یہ

بے ادبی است کافر شود۔ مسئلہ اگر کہے گفت ناخن تراشیدن سنت است

بے ادبی ہے تو انہیں سنت کی بنا پر کافر ہو گیا کوئی شخص کہے کہ ناخن تراشنا سنت ہے

دیگرے گفت اگرچہ سنت باشد نمی کنم کافر شود و اگر گوید سنت چہ کار آید کافر شود۔

دوسرا کہے کہ نواہ سنت جو میں نہیں کرتا تو کافر ہو گیا اگر کہے سنت کیا کام آئے گی تو کافر ہو جائیگا

مسئلہ اگر کہے امر معروف کرد دیگرے گفت چہ غوغا آوردی اگر ایں سخن برو جہر دگفت

کوئی شخص بھلائی کا حکم کرے دوسرا کہے کیس شور مچایا ہے اگر اس کی یہ گفتگو تردید کے خیال سے

کافر شود و فتاویٰ سراجی گفتہ طالب دین اگر گوید اگر خدائے جہاں است بہ تمام کافر

ہو تو کافر ہو جائیگا فتاویٰ سراجی میں ہے کہ اگر فرض خواہ کہے کہ اگر اللہ مقروض ہے تو (جہی) وصول کرے رہوں گا تو کافر

شود اگر گفت کہ اگر پیغمبر است کافر نہ شود۔ مسئلہ اگر کہے گوید حکم خدا چنین است

ہو گیا اگر کہے کہ اگر پیغمبر ہے تو کافر نہ ہوگا اگر کوئی شخص کسی سے کہے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم یہی ہے

اں کس گفت کہ حکم خدا را من چہ دانم کافر شود۔ مسئلہ اگر بسوائے فتویٰ دید و گفت

وہ کہے کہ میں حکم خدا کو کیس جانوں تو کافر ہو جائے گا اگر فتویٰ کی طرف بچھو کہے کہ تو یہ کیس

لہ ایمان نیارم۔ ہر نبی پر ایمان لانا فرض ہے نہ کہ آدم۔ چونکہ اس میں حضرت آدم کی توہین ہے لہٰذا بے ادبی است۔ چونکہ اس میں سنت کی توہین ہے۔ سنت چہ کار یعنی

سنت پر عمل کرنا یہاں ہے۔ برو جہر۔ یعنی اس نیک بات کے حکم کو زمانے کے طور پر پٹا اگر خدائے جہاں یعنی فرض خواہے یہ کہا کہ اگر مقروض خدا ہے تو جہی اس سے فرض قبول

کرے چھوڑوں گا تو فرض خواہ کافر ہوگا لیکن اگر کہا کہ وہ پیغمبر ہے تو جہی وصول کرے چھوڑوں گا تو کافر نہ ہوگا۔ من چہ دانم۔ چونکہ حکم خداوندی کا انکار ہے۔ نہ کیونکہ اس

میں آدم علیہ السلام کی توہین ہے اور پیغمبر کی توہین ہے لہٰذا کسی جہی پیغمبر کی توہین کرنے والا کافر ہوگا۔



کہ اس چربا نامہ فتویٰ آردی اگر شریعت را سبک دانستہ گفت کافر شود مسئلہ  
فتوے کا پروانہ لیا ہے اگر شریعت کو سبک (سبک) سمجھ کر کس ہو تو کافر ہو گیا۔

اگر کسی گفت کہ حکم شرع چینی است اس میں کس بزور آروغ آورد و گفت اینک شریعت  
کوئی شخص کے کہ شریعت کا یہی حکم ہے اور یہ شخص زور دار ڈکارے کر کے کہ شریعت کے واسطے یہ ہے تو

راء کافر شود اگر کسی را گفتند کہ با فلاں کس صلح کن آں کس گفت بت را سجدہ کنم و  
کافر ہو گیا اگر کسی شخص کو کہا جائے کہ تو فلاں کے ساتھ صلح کرے وہ کہے کہ بت کو سجدہ کرونگا اور

باوے آشتی نہ کنم کافر نہ شود چہرہ کہ ارادہ او بعینہ داشتن صلح است اگر فاسق مر  
اس سے صلح نہیں کروں گا تو کافر نہ ہوگا کیونکہ اس کا مقصد یہ ہے کہ صلح بہت دُور ہے (اور ممکن نہیں) اگر کوئی فاسق خاص

صلحا اور ابجوید کہ بیاید مسلمان بہ بینید و بسوئے مجلس فسق اشارہ کند کافر شود۔  
ظور پر صلحا (بیک لوگوں) سے کہے کہ آذیری مسلمان (مسلمان کے کرنے کے کام) دیکھو اور وہ مجلس فسق کی طرح اشارہ کرے تو کافر ہو جائیگا۔

مسئلہ اگر میخواری گوید شاد باد آنکہ بر شادی ما شاد است ابو بکر حُسن گفتہ  
اگر شراب نوش کے وہ شخص خوش رہے جو ہماری خوشی سے خوش ہے تو اسے (بیک کام سمجھنے کے باعث) ابو بکر

کافر شود مسئلہ اگر زنی گوید لعنت بر شوئے دانشمند باد، کافر شود مسئلہ اگر کسی  
طرحان کہتے ہیں کہ وہ کافر ہو گیا اگر عورت کے دانشمند شوہر پر لعنت ہو تو را اہانتِ شوہر کے باعث جس کی تعظیم کا فرض میں ہے کافر ہو جاتی۔ اگر کوئی

گفت تا حرام یا بکم گرد حلال چہ اگر دم کافر نہ شود مسئلہ اگر کسی در بیماری گفت  
شخص کے جب تک مجھے حرام ملے میں حلال کی جستجو کیوں کروں تو کافر نہ ہوگا اگر کوئی شخص بیماری میں کہے کہ

اگر خواہی مرا مسلمان بمیراں و اگر خواہی کافر بمیراں کافر شود مسئلہ در فتاویٰ سراجی  
اگر چاہے مجھے بحالتِ اسلام موت دے اور اگر چاہے بحالتِ کفر تو کافر ہو گیا فتاویٰ سراجیہ میں ہے

آمدہ کہ اگر گفت کہ روزی بر من فراخ کن یا بر من ظلم ممکن ابو نصر در کُفر او توقف کردہ  
کہ اگر کسی کہ مجھ پر رزق کشا دہ کر یا مجھ پر ظلم نہ کر تو ابو نصر نے اس کے کفر میں توقف کیا

وظاہر آنست کہ کافر شود کہ اعتقادِ ظلم بر حنہ کفر است مسئلہ شخصہ اذان می  
ہے ظاہر یہ ہے کہ وہ کافر ہو گیا کیونکہ ذاتِ خداوندی پر ظلم کا اعتقاد کفر ہے کوئی شخص اذان دے

لہ باز نامہ۔ وزن کا نامہ۔ پروانہ و فرمان۔ سبک دانستہ یعنی فتوے کی حقارت کے لئے کہا۔ چینی است۔ یعنی اگر کسی آدمی نے دوسرے آدمی سے اپنے حق کا شریعت کے حوالے  
سے مطالبہ کیا اور دوسرے آدمی نے ڈکار مارا کہ یہ ہے شریعت کے لئے۔ چونکہ اس میں شریعت کی توہین ہے۔ لہذا یہ دوسرا کافر ہو جائے گا نہ بعینہ دانستن یعنی کہنے والے کا مطلب  
یہ نہیں کہ وہ بت کو سجدہ کرنے پر راضی ہے بلکہ عرف میں اس کا مطلب یہ ہے کہ صلح ہو سکتی ہے۔ چونکہ اس نے مسلمان بہ بینید۔ چونکہ اس نے فسق کے کاموں کو مسلمان قرار دیا۔ اگر میخواری۔ چونکہ  
اس نے گناہ کی بات کو گناہ ہی نہیں سمجھا۔ شوہری۔ شوہر پر حرام کو ترجیح دی کافر بمیراں۔ چونکہ کفر کی موت پر راضی ہو گیا ہے یا بر من۔ یعنی اس نے روزی کی  
مکمل کو خدا کا ظلم قرار دیا۔



گوید دیگرے گفت دروغ گفتی کافر شود۔ مسئلہ اگر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم را عیب کرد

دوسرا کہ تو نے جھوٹ کہا تو کافر ہو گیا اگر کوئی (برجنت) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان (مبارک) میں

موتے مبارکش را مویک گفت کافر شود۔ مسئلہ اگر بادشاہ ظالم را عادل گوید امام ابو منصور

گفتنی کہے یا بال مبارک کو مویک (معمولی بال) کہے تو کافر ہو گیا کوئی شخص ظالم بادشاہ کو عادل (منصف) کہے تو امام ابو منصور

ما تردی گفتی کافر شود و ابوالقاسم گفتہ کافر نہ شود چرا کہ البتہ گاہے عدل کردہ باشد۔

ما تردی کہتے ہیں وہ کافر ہو گیا اور امام ابوالقاسم کہتے ہیں کافر نہیں ہوا کیونکہ ممکن ہے کبھی واقعی اس نے انصاف کیا ہو

مسئلہ در حمادیہ و سراجی گفتہ اگر کسی اعتقاد کند کہ حراج وغیرہ حزانہ بادشاہی

حمادیہ اور سراجی میں ہے کہ اگر کسی کا اعتقاد ہو کہ حراج وغیرہ حزانہ شاہی کا

ملک بادشاہ است کافر شود۔ مسئلہ در سراجی گفتہ اگر کسی گفت کہ تو علم غیب داری؟

بادشاہ مالک ہے تو کافر ہو گیا سراجی میں ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ تجھے غیب کا علم ہے؟ وہ کہے

گفت دارم کافر شود۔ مسئلہ اگر گفت کہ خدا مرا بے تو در بہشت بردنخواہم رفت

ہاں ہے تو کافر ہو گیا اگر کوئی شخص کہے کہ اللہ تعالیٰ تیرے بغیر جنت میں لے گیا تو نہیں جاؤں گا تو

اصح آنست کہ کافر نہ شود۔ مسئلہ اگر کسی گفت من مسلمانم دیگرے گفت

زیادہ صحیح یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہوا کوئی شخص کہے میں مسلمان ہوں دوسرا کہے کہ تیرے اوپر اور تیرے

لعنت بر تو و بر مسلمانانی تو کافر شود۔ در جامع الفتاویٰ اظہر آنست کہ کافر نہ شود

مسلمان ہونے پر لعنت ہو تو کافر ہو گیا "جامع الفتاویٰ" میں زیادہ ظاہر یہ قرار دیا گیا ہے کہ کافر نہ ہوگا

و در سراجی گفتہ اگر کسی گوید کہ اگر فرشتگان یا پیغمبراں گواہی دہند کہ ترا سیم

اور سراجی میں ہے اگر کوئی شخص کہے کہ فرشتے یا پیغمبر اگر گواہی دیں کہ تیرے پاس چاندی نہیں

نیست باورندارم کافر شود۔ مسئلہ اگر شخصے دیگرے را گفت اے کافر او گفت اگر

ہے تو یقین نہ کروں گا تو کافر ہو جائے گا کوئی شخص دوسرے سے کہے لے کافر وہ کہے کہ ایسا

این چنین نمی بودم با تو صحبت نداشتم بعضے گویند کافر شود و بعضے گویند نہ۔

نہ ہوتا تو تیری ہم شہینی اختیار نہ کرتا تو بعض کہتے ہیں کافر ہو گیا اور بعض کہتے ہیں نہیں ہوا

نہ دروغ گفتن۔ چونکہ اس نے اذان کی توہین کی۔ مویک۔ معمولی بال۔ چونکہ اس میں بنی کے بال کی توہین ہے۔ کافر شود۔ چونکہ اس نے بادشاہ کے ظلم کو عدل قرار دیا ہے کہے

ایک ظالم کسی کام میں عادل ہو سکتا ہے۔ خراج۔ اسلامی سلطنت میں پونیس وصول کیا جاتا ہے۔ کب بادشاہ۔ شاہی فرائض بادشاہ کی ملکیت نہیں ہوتے بلکہ وہ عام رعایا

کی ملکیت ہے۔ بادشاہ اس کا منتظم ہے کہ گفت دارم۔ چونکہ اس نے غیب دانی کو جو خاص اللہ کی صفت ہے اپنے لیے تسلیم کر لیا۔ آج۔ چونکہ اس جملہ کا مطلب انتہائی دوستی

ظاہر کرنا ہے۔ برکتانی تو۔ چونکہ اس میں اسلام کی توہین ہے۔ کافر شود۔ چونکہ اس میں اسلام کی توہین مقصود نہیں ہے بلکہ اس کی ندادنی دیناری کی توہین ہے کہ باورندارم۔ چونکہ اس نے

نبی اور فرشتوں کی گواہی کو جھوٹ قرار دیا صحبت نداشتم۔ تیرا ساتھی نہ ہونا کافر شود۔ چونکہ اس جملہ سے کفر پر رضامندی ظاہر ہوتی ہے۔ نہ۔ چونکہ اس کا منشا محض کہنے والے کو

قابل کرنا ہے۔



مسئلہ۔ اگر کسی کو یہ کافر شدن بہ کہ با تو بودن کافر نہ شود۔ چہ را کہ مراد او دور سنی جستن است

اگر کوئی شخص کے کافر ہونا تیرے ساتھ رہنے سے بہتر ہے تو کافر نہ ہوگا اس لئے کہ اس سے مقصود (اس دوری کی تلاش اور دور رہنا) ہے

مسئلہ۔ اگر شخصے دیگرے را گفت کہ نماز کن او جواب داد کہ تو چندیں نماز کردی چہ

کوئی شخص دوسرے سے کہے کہ نماز پڑھ وہ جواب دے کہ تو نے اتنی نماز پڑھی تھی کیسے

سہرہ آوردی یا چندیں گاہ نماز کردم چہ بر سر آوردم کافر نہ شود مسئلہ۔ اگر کسی

کیسے یا میں نے اتنی نمازیں پڑھیں تھی کیسے بلا تو کافر ہو جائے گا کوئی شخص

دیگرے را گفت تو کافر شدی او جواب داد کہ کافر شدہ گیر کافر شدہ مسئلہ۔ اگر گفت

دوسرے سے کہے تو کافر ہو گیا وہ جواب دے کہ کافر ہی سب سے تو کافر ہو جائے گا اگر کہے

مرا زن از حق تعالیٰ محبوب تر است کافر شد اور تو بہ باید داد اگر تو بہ کرد تجدید نکاح باید

تھی عورت حق تعالیٰ سے زیادہ محبوب ہے تو کافر ہو گیا اسے تو بہ کرنی چاہئے اگر ناتب ہو جائے تو تجدید نکاح کرنی

کرد مسئلہ۔ اگر کافر مسلمانے را گفت کہ مسلمانى مرا بسا موز تا نزد تو مسلمان شوم

چاہئے اگر کافر مسلمان سے کہے کہ مجھے مسلمان ہونے کے طریقے آگاہ کن تو تیرے ہاتھ پر مسلمان ہو جاؤں وہ

او جواب داد کہ باش تا کہ بروی بسوئے فلاں عالم یا قاضی، او ترا آموزد آں زماں مسلمان

جواب دے کہ ابھی ٹوک جا (اور) تو فلاں عالم یا قاضی کے پاس چلا جا وہ تجھے آگاہ کرے گا اس وقت اس کے

شوزد او اصح آنست کہ کافر نہ شود اگر و اعظ گفت باش تا فلاں روز در مجلس من اسلام

ہاتھ پر مسلمان ہو جانا تو زیادہ صحیح یہ ہے کہ وہ کافر نہ ہوگا اگر و اعظ کہے عطر جب یہاں تک کہ فلاں دن میری مجلس میں اسلام

آری فتویٰ بر آں است کہ کافر نہ شود مسئلہ۔ اگر گفت مرا بازی از روزہ و نماز شب گرفت

قبول کرے تو فتویٰ اس پر ہے کہ یہ رکھنے والا کافر ہو جائے گا اگر کہے مجھے کھیل کود لے پڑھنا ہے نماز روزہ کی فرصت کب ہے تو

کافر نہ شود۔ مسئلہ۔ اگر گوید تو چند گاہ نماز ممکن تا حلاوت بے نمازی بینی کافر

کافر ہو جائے گا اگر کہے تو اتنی نماز مت پڑھ تا کہ تو نماز نہ پڑھنے کی حلاوت سے واقف ہو تو کافر ہو جائے

شود۔ مسئلہ۔ اگر گفت کار دانشمندان ہماں است و کار کافران ہماں کافر شود

اگر کہے کہ دین کی فہم رکھنے والوں کا اور کافروں کا کام۔ یہی ہے تو دونوں کو برابر ٹھہرانے کے باعث) عہ کافر ہو جائیگا

سہ دوری جستن۔ یعنی خدا ہونا نہ چہ بر آوردی۔ کیا ملا۔ کافر شدہ گیر۔ یعنی کچھ لوگوں کا فریوں۔ مرا ازین۔ خدا سے زیادہ بری سے محبت ہے۔ تجدید نکاح۔ از سر نو نکاح کرنا۔ تا

تو تو۔ یعنی میں تیرے ہاتھ پر مسلمان ہو جاؤں۔ کہ باش۔ یعنی ابھی پھر ارادہ کافر نہ شود۔ چہ اس نے اس جہاں سے کہا کہ وہ عالم کی سی رہنا ہی نہ کر سکے گا۔ کافر نہ شود۔ چونکہ وہ خود اس کو

فرا بہتر تم کی تعلیم دے سکتا تھا۔ ہنہا یہ سمجھا جائیگا کہ اس وقت کے لیے اس کے کفر پر راستی ہے جو کفر ہے۔ مرا بازی۔ مجھے کھیل کود پڑھنے ہوتے ہیں۔ نماز کی فرصت کہاں ہے۔ اگر گوید

یعنی اگر کوئی یہ کہے کہ چند دن نماز پڑھ کر دیکھو پھر مجھے نماز کا لطف آئیگا۔ اس کے جواب میں وہ سرا کہے کہ تو چند دن نماز پڑھ کر دیکھو مجھے چھوڑنے کا لطف آئے گا۔ دانشمندان۔ یعنی دین کی

کچھ رکھنے والے لوگ۔ کافر نہ شود۔ چونکہ اس نے حق اور باطل کاموں کو یکساں قرار دیا ہے یعنی دونوں کا کام ایک ہے۔ اسلام اور کفر میں کوئی فرق نہیں۔



اگر ایسے سخن عالمی معین را گوید کافر نہ شود۔ مسئلہ اگر در دعا گفت اے خدا رحمت خود را از

اگر یہ بات کسی معین عالم کے بارے میں کہے تو کافر نہ ہوگا۔ اگر دعا میں کہے اے اللہ اپنی رحمت مجھ سے موزر نہ رکھ تو

من در بیخ مدار از الفاظ کفر است۔ مسئلہ اگر شخصے زنی را گفت کہ مُرتد شو دریں صورت

یہ الفاظ کفر میں سے ہے۔ اگر کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ اسلام سے پھر جا اس صورت

از شوہر خود جدا شوی گویندہ کافر شود۔ مسئلہ۔ رضا بکفر برائے خود و برائے غیر خود

میں تو اپنے شوہر سے جدا ہو جائیگا تو کفر والا ترغیب دینے کے باعث کافر ہو جائیگا۔ اپنے کفر پر یا اپنے علاوہ دوسرے کے کھسر پر

کفر است و صحیح آنست اگر کفر را قبیح دانستہ دشمن خود را نخواهد کہ کافر شود این کس ازین

راضی ہونا کفر ہے اور صحیح یہ ہے کہ اگر کفر کو بڑا سبب کر اپنے دشمن کا کافر ہونا پسند کرے تو یہ شخص اس خواہش کے باعث

رضا کافر نہ شود۔ مسئلہ اگر در مجلس شراب خواری بر مکان مرتفع مثل واعظان بہ نشیند

کافر نہ ہوگا۔ اگر شراب نوشی کی مجلس میں اونچی جگہ پر واعظوں کی طرح بیٹھ کر دل ٹہی کرے

و سخن خندگی بگوید و اهل مجلس از اں بخندند ہمہ کافر شوند۔ مسئلہ۔ اگر آرزو کند و

اور عتقا مذاق کرے اور اہل مجلس اس پر ہنسیں تو سب توہین دین کے باعث کافر ہو جائیں گے اگر آرزو کرتے ہوئے کہے

گوید کاش کہ زنا یا قتل ناحق حلال بودے کافر شود و اگر آرزو کند و گوید کاش کہ

کاش زنا یا ناحق قتل حلال ہونا تو کافر ہو جائے گا۔ اور اگر تمنا کرتے ہوئے کہے کہ کاش

خمر حلال بودے یا روزة ماہ رمضان فرض نہ بودے کافر نہ شود اگر کسے گوید کہ خدا

شراب حلال ہوتی یا رمضان کے بیٹھے کے روزے فرض نہ ہوتے تو کافر نہ ہوگا۔ اگر کوئی شخص کہے کہ خدا

می داند کہ من این کار نہ کرده ام حال آنکہ آل کار کرده است در اصح قولین کافر شود

آگاہ ہے کہ میں نے یہ کام نہیں کیا۔ حالانکہ اس نے وہ کام کیا ہے تو دونوں میں زیادہ صحیح قول کے مطابق کافر ہو جائیگا

و ازین امام سرخسی منقول است کہ اگر آل قسم خوردند اعتقاد می کند کہ این کلام بدروغ گفتن

اور امام سرخسی سے منقول ہے کہ اگر اس قسم کھانے والے کا اعتقاد یہ ہو کہ یہ کلام جھوٹ کہتا

کفر است در آن صورت کافر شود و اگر نہ شود فتوای حسام الدین بر آنست۔ مسئلہ۔

کفر ہے تو اس صورت میں کافر ہو جائیگا ورنہ نہیں۔ حسام الدین کا فتویٰ اسی پر ہے۔ مسئلہ۔

امام طحاوی گفتمہ کہ از ایمان خارج نہ کند مگر چیزے کہ انکار باشد بدانچہ ایمان

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ایمان سے کوئی چیز خارج نہیں کرتی مگر ایسی چیز کا انکار جس پر ایمان

نہ معین چونکہ اس میں صرف اس عالم کی توہین ہوگی۔ در بیخ مدار چونکہ اس کا عقیدہ ثابت ہو کہ فی الحال اس پر خدا کی رحمت نہیں ہے نہ گویندہ کافر شود۔ دوسرے کفر کی رہنمائی کن۔ دوسرے

کے کفر پر رہنمائی کا اہل کفر ہے۔ کفر را قبیح دانستہ یعنی کفر کو اپنے عقیدے میں بڑا کھتے ہوئے کہ ہو کافر شود۔ چونکہ اس سے نہیب کی توہین ہوتی ہے۔ کافر شود۔ چونکہ یہ چیزیں کسی

نہیب میں کسی وقت بھی حلال نہیں۔ چنانچہ کافر نہ شود۔ چونکہ یہ چیزیں کسی نہیب کی ذمت حلال تھی۔ اسے توہین۔ چونکہ اس سے اللہ کے حکم کو خلاف واقع قرار دیا۔ واجب امت۔ سزا خدا کی توجیہ۔

کسی نئی کی نیت یا مشرور شرابی، فرشتوں وغیرہ کا انکار۔



آوردن بدل واجب است۔ مسئلہ امام ناصر الدینؒ گفتہ کہ آنچہ دردت یقینی است از

لانا واجب ہو امام ناصر الدین فرماتے ہیں کہ جو اسلام سے پھر جائے تو ارتداد

ظہور آں حکم بردت کردہ شود و آنچہ در ردت بودن آں شک است از اں حکم بردت

ظاہر ہونے پر یقیناً اسے مرتد کہا جائے گا اور وہ شخص جس کے مرتد ہونے میں شک ہو اس پر ارتداد کا حکم نہ لگانا

نباید کرد کہ ثابت از شک زائل نہ شود حال آنکہ اَلْإِسْلَامُ يَعْلَوُ وَ لَا يُعْلَى

چاہئے کیونکہ ثابت شدہ و یقینی چیز شک سے زائل و ختم نہیں ہوتی کیونکہ اسلام غالب ہوتا ہے اور مغلوب نہیں ہوتا

و در حکم بہ کافر گفتن اهل اسلام جلدی نہ باید کرد حال آنکہ بہ صحت اسلام مکرہ علماء

اور باعتبار حکم مسلمان کو کافر کہنے میں جلدی نہ کرنی چاہئے حالانکہ وہ شخص جس پر زہری کفر کہلا گیا ہو علماء اس کے مسلمان ہی ہونے

حکم کردہ اند۔ مسئلہ در تاتار خانی ازین بیع گفتہ کہ ابوحنیفہؒ فرمودہ کہ کفر کفر نہ باشد

کا حکم کرتے ہیں (فتاویٰ تاتار خانی میں "بیع بیع" کے حوالہ سے لکھا ہے امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ کفر اس

تا کہ اعتقاد نہ کردہ شود کفر۔ مسئلہ در محیط و ذخیرہ گفتہ کہ مسلمان کافر نہ شود مگر وقتیکہ

وقت تک کفر نہ ہوگا جب تک کفر پر اعتقاد (ارادہ) کفر نہ ہو۔ محیط و ذخیرہ میں ہے کہ مسلمان کافر نہیں ہوتا جب تک قصد ارتکاب کفر

قصد کفر کند۔ مسئلہ در مضرات از نصاب و جامع اصغر گفتہ کہ اگر کسی کلمہ کفر عمداً

نہ کرے مضرات میں "نصاب" اور "جامع اصغر" (کے حوالہ سے) لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص عمداً کلمہ کفر

گفت لیکن اعتقاد بہ کفر نہ کرد بعض علماء گفتہ اند کہ کافر نہ شود کہ کفر از اعتقاد تعلق

کے مگر کفر پر اعتقاد نہ کرے تو بعض علماء کہتے ہیں کہ کافر نہ ہوگا کیونکہ کفر اعتقاد سے تعلق

دارد و بعض گفتہ اند کہ کافر شود کہ رضا است بکفر۔ مسئلہ اگر جابلے کلمہ کفر گفت و نمی داند

کہتا ہے اور بعض کہتے ہیں چونکہ رضا علی الکفر ہے اسلئے کا فر ہو گیا اگر کوئی جاہل و نادان شخص کلمہ کفر کہے اور وہ یہ

کہ ایں کلمہ کفر است بعض علماء گفتہ اند کہ کافر نہ شود و جہل عذر است و بعض گفتہ

نہ جانت ہو کہ یہ کلمہ کفر ہے تو بعض علماء کہتے ہیں کہ جہالت عذر ہے اور وہ کافر نہ ہوگا اور بعض کہتے جہالت عذر

کافر شود جہل عذر نیست۔ مسئلہ از مرتد شدن احد الزوجین نکاح فی الحال باطل

نہیں ہے (اور وہ) کا فر ہو جائے گا مہیاں بیوی میں سے ایک کے مرتد ہوجانے کی بنا پر نکاح فری طور پر باطل ہو جائے گا

نہ ردت۔ یعنی اسلام سے پھرنا ثابت۔ یعنی اس آدمی کا اسلام جو پہلے سے ثابت ہے۔ از شک۔ یعنی وہ بات جس سے کافر بننے میں شک ہے نہ اَلْإِسْلَامُ يَعْلَوُ وَ لَا يُعْلَى۔ اسلام

کا معاملہ ہر حالت میں غالب رکھا جائے گا مغلوب نہ ہوگا مکرہ۔ جس پر کفر کہلا گیا ہو اس کو علماء مسلمان کہتے ہیں کفر کفر نہیں ہے۔ یعنی کلمات کفر کہنے سے حقیقتاً کافر اس وقت

ہوگا جبکہ اس نے کفر کے ارادہ سے کہے ہوں۔ قصد کفر نہ۔ یعنی کسی قول و فعل کو کافر بننے کے ارادہ سے کرے۔ اعتقاد بکفر نہ۔ یعنی اپنے عقیدے کے خلاف جس زبان

سے کلمہ کفر جان بوجھ کر ادا کیا۔ اگر جابلے۔ یعنی کوئی جاہل اپنے ارادہ و اختیار سے کلمہ کفر ادا کرتا ہے۔ لیکن یہ نہیں جانتا کہ اس کلمہ کے کہنے سے مسلمان کافر ہو جاتا ہے

نہ اصلاح زوجین۔ یعنی شوہر و بیوی میں سے ایک۔



شود و بر قضائے قاضی موقوف نیست این روایت منتقی است مسئلہ اگر کسے کلاہ مثل  
اور وہ قضائے قاضی پر موقوف نہیں یہ منتقی کی روایت ہے اگر کوئی شخص ٹوٹی

آتش پرستان یا جامہ مثل ہنود پوشد بعضے علماء گفتہ اند کہ کافر شود و بعضے  
آتش پرستوں جیسی اوڑھے یا پاجامہ (دوباس) کافروں جیسا پہنے تو بعض علماء کے نزدیک وہ کافر ہو جائے گا اور بعض

گفتہ کہ کافر نہ شود و بعضے متاخرین گفتہ کہ اگر بہ ضرورت پوشد کافر نہ شود۔ مسئلہ  
کے نزدیک کافر نہ ہوگا اور بعض متاخرین (بعد کے فقہاء) فرماتے ہیں کہ اگر ضرورتاً پہنے تو کافر نہ ہوگا۔ - مسئلہ۔

اگر کسے زنا پرست قاضی ابو حفص گفتہ کہ اگر برائے خلاصی از دست کفار کردہ باشد  
اگر کوئی شخص زنا (جو آتش پرستوں کا شمار ہے) باندھے قاضی ابو حفص کہتے ہیں کہ اگر کفار سے جان بچانے کی خاطر ہو تو کافر نہ ہوگا اور

کافر نہ شود و اگر برائے فائدہ در تجارت کردہ باشد کافر شود مسئلہ مجوس روزی تو روز  
تجارتی فائدہ کی غرض سے ہو تو کافر ہو جائے گا آتش پرست تو روزی نہیں

جمع شوند یا ہنود روزی ہولی یا شادی نمایند و مسلمانے گوید چه خوب سیرت نہاد  
کے دن) اکٹھے ہوں یا ہنود ہولی کے دن اظہارِ مسرت کریں اور کوئی مسلمان کہے کیا اچھا طریقہ اختیار کیا ہے تو

اند کافر شود مسئلہ از جمع النوازل آوردہ مردے ارتکاب گناہ صغیرہ کر دیس گفت مراد  
کافر ہو جائے گا۔ جمع النوازل سے نقل کیا گیا ہے کہ کوئی شخص گناہ صغیرہ کا ارتکاب کرے پس کوئی

را مردے کہ توبہ کن او گفت کہ من چپہ کردہ ام کہ توبہ کنم کافر شود۔ مسئلہ۔ اگر  
تقصص خاص طور پر اس سے کہے کہ توبہ کر (اور) وہ کہے کہ میں نے کیا کیا ہے کہ توبہ کروں تو کافر ہو جائیگا اگر

کسے صدقہ کرد از مال حرام و امید واری ثواب کرد کافر شود۔ مسئلہ۔ اگر فقیر  
مال حرام سے صدقہ کرے اور ثواب کا امیدوار ہو تو کافر ہو جائیگا اگر فقیر

می داند کہ از حرام داوہ است و برائے او دُعا کرد و صدقہ دہندہ آمین گفت  
دعائیں شخص کو معلوم ہو کہ حرام سے دیا ہے اور وہ اس کے واسطے دعا کرے اور صدقہ دینے والا آمین کہے تو وہ

کافر شود۔ مسئلہ فاسق شراب می خورد و اتربائے او آندہ برود در اہم تشار کردند  
کافر ہو جائے گا۔ فاسق شراب نوشی کرے اور اس کے رشتہ دار آخر اس پر در اہم بچھاوہ کریں

یا مبارکباد دادند در ہر دو صورت ہم کافر شوند مسئلہ۔ از حلال دانستن  
یا مبارکباد دیں تو دونوں صورتوں میں (انہار خوشی کے باعث) سب کافر ہو جائیں گے اپنی بیوی سے لواطت

لے قضائے قاضی۔ قاضی کا فیصد لے کے کلاہ۔ یعنی کوئی مسلمان ایسی کوئی چیز اختیار کرے جو کافروں کی خاص علامت ہے۔ بظہر قوت۔ بچھوری سے خلاصی۔ جان بچانے کے لئے  
مجوس۔ آتش پرست۔ تو روزی۔ آتش پرستوں کی عید کا دن ہے۔ سیرت۔ طریقہ۔ توبہ کم۔ چونکہ اس سے اللہ کی جناب میں سرکشی لازم آتی ہے۔ آمین گفت۔ چونکہ اس سے معلوم  
ہو کہ ثواب کا امیدوار ہے۔ توبہ کافر شود۔ چونکہ حرام پر مسرت کا اظہار کیا۔



لواطت بازن خود کافر نہ شود و با غیر زن خود کافر شود مسئلہ حلال دانستن

(باخانہ کے راستہ میں صحبت) کو حلال جاننے سے کافر ہوگا اور اپنی بیوی کے علاوہ اجنبی عورت سے جلنے پر کافر ہوگا حیض کی حالت میں جماع و

جماع در حالت حیض کفر است و در حالت استبراء بدعت است کفر نیست

جمہوری کو حلال جاننا کفر ہے اور استبراء (بازنی کے حامل ہونے نہ ہونے کے متعلق معلوم کرنے کی قدرت) کی حالت میں حلال

مسئلہ در خسروانی گفتہ کہ مردے بر مکان مرتفع بہ نشیند مردم ازوے بہ طریق استبراء

جاننا بدعت ہے کفر نہیں "خسروانی" میں لکھا ہے کہ کوئی شخص بلند جگہ پر بیٹھے اور لوگ اس سے استبراء و مذاق کے

مسائل پر سنا دے یا گوید آپنجہ علماء می گویند کہ می تواند کرد کافر شود مسئلہ اگر گفت زر

طور پر مسائل پر پوچھیں (اور) وہ استبراء کے طور پر جواب دے تو کافر ہو جائے گا اور اونچی جگہ پر بیٹھنا

شرط نیست استبراء بہ علوم دینی کفر است مسئلہ اگر گفت کہ مرا با مجلس علم

شرط نہیں ہے دینی علوم کے ساتھ استبراء کفر ہے اگر کہے مجھے علم کی مجلس سے

چہ کار یا گوید آپنجہ علماء می گویند کہ می تواند کرد کافر شود مسئلہ اگر گفت زر

کیا کام یا کہے جو کچھ علماء (شرعی بات) کہتے ہیں کن اس پر عمل کر سکتا ہے تو کافر ہو جائیگا اگر کہے پیسہ ہونا

می باید علم بحجہ کاری آید کافر شود مسئلہ اگر گوید اینہا کہ علم می آموزند داستانہا

چاہتے علم (علم دین) کس کام آتا ہے تو کافر ہو جائیگا اگر کہے کہ یہ لوگ جو علم سیکھتے ہیں بے اصل کہانیاں یا

یا تزویر است یا گوید من حیلہ دانشمندان را منکر م کافر شود مسئلہ اگر کہے گوید

جبرٹ ہے یا کہے مجھے علماء دین کا دھندہ ناپسند ہے تو کافر ہو جائیگا اگر کوئی شخص کہے

ہم راہ من بشرع بیا او گفت پیادہ بیار کافر شود و اگر گفت بیا بسوئے

میرے ساتھ شریعت پر عمل پیرا ہو کر آ وہ کہے سپاہی لے آ (بجوشی عمل کا منکر ہو) تو کافر ہو جائیگا اور اگر کہے قاضی کے پاس چل

قاضی او گفت پیادہ بیار کافر نہ شود مسئلہ اگر گفت نماز باجماعت بجزار او

اور وہ کہے سپاہی لے آ تو کافر نہ ہوگا اگر کہے نماز باجماعت پڑھ وہ

گفت "ان الصلوة تنف کافر شود مسئلہ مردے آیت قرآن را در قدح

کہے "ان صلوة تنف" یعنی تنہی (روکتی ہے) کے بجائے کہنا یعنی اکیلا کہے تو کافر ہو جائیگا کوئی شخص آیت قرآن کو پیالہ میں رکھ کر پیالہ

لے استبراء کر کوئی آدمی کوئی تونڈی فریاد تو اس کے لئے یہ حکم ہے کہ فوراً اس سے جمہوری ذکر سے بکھڑے اس کے حیض آنے کا استفسار کرے۔ جب اس کو حیض آچکے جس سے

یثابت ہو جائے کہ اس کو پہلے آتا ہے عمل نہیں ہے جب اس سے جمہوری کر سکتا ہے۔ یہ جمہوری کی ممانعت کا وقت حالت استبراء اکیلا ہے۔ استبراء۔ مذاق لے کھراست چنگ

اس میں نہ جب تک تو ہیں ہے۔ کرمی تو اند کر۔ گریا اس نے شریعت کے احکام کو قابل عمل قرار دیا۔ علم۔ یعنی دین کا علم۔ داستانہا۔ یعنی بے اصل قصے کہانیاں۔ تزویر۔ جبرٹ۔ حیلہ

دانشمندان۔ یعنی علماء دین کا دھندہ لکھے پسند نہیں۔ پیادہ بیار۔ یعنی سپاہی لائے جانے۔ چو نکو اس نے شریعت پر خوشی سے عمل کرنے سے انکار کر دیا۔ اندا کافر ہو جائیگا۔

صلوات الصلوة تنفی آیت کے دراصل معنی ہیں۔ نماز برائی سے روکتی ہے لیکن اس نے مذاق میں تنہی کر اکیلا وہنا کے معنی ہیں لے لیا۔ آیت قرآن اس میں آیت قرآنی کی

جی تو ہیں ہے اور کاسا دہا کا بھی مذاق ہے۔



نہادہ قدح را پر آب کرده گوید کاساً دہاقاً کافر شود مسئلہ اگر در حق باقی در دیگ

پانی سے لبریز کر کے بکے کاسا دہاقا (قرآنت کریم کی توہین و مذاق کی بنا پر) کافر ہو جائیگا اگر دیگ کے باقی ماندہ کے بارے میں ہے

بگوید وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ کافر شود مسئلہ اگر مردے بسم اللہ گفتہ شراب

”والباقیات الصالحات“ (توہین آیت کی بنا پر) کافر ہو جائے گا اگر کوئی بسم اللہ کہہ کر شراب

خورد یا زنا کرد کافر شود و همچنین اگر بسم اللہ گفتہ حرام خورد مسئلہ اگر رمضان آمد

پتے یا زنا کرے کافر ہو جائیگا اور اسی طرح اگر بسم اللہ پڑھ کر حرام کھائے کافر ہو جائیگا۔ اگر کوئی رمضان شریف آئے پر ہے

وگفت کہ رنج بر سر آمدہ کافر شود مسئلہ اگر گفتہ شد کہ بیا فلاں را امر معروف کنیم

کہ تکلیف سر پر آگئی تو کافر ہو جائیگا کوئی کہے کہ آؤ فلاں کو اچھے کام کی تلقین کریں اور

وے در جواب گفت کہ وے مرا چہ کردہ است کہ امر معروف کنم کافر شود مسئلہ

وہ جواب میں کہے کہ اس نے میرے ساتھ کیا کیا ہے کہ میں امر بالمعروف کروں تو کافر ہو جائے گا۔ مسئلہ

مردے مدیون را گفت زر من در دنیا بدہ کہ در آخرت زر نخواہ بود او

کوئی شخص مقروض سے کہے کہ میرا پیسہ بچے دُنیا میں دیدے کہ آخرت میں پیسہ نہ دے سکے گا وہ جواب

در جواب گفت کہ وہ دیگر بدہ در آخرت از من بگیر می آنجنا خواہم داد کافر شود

میں کہے کہ (بچے) دس اور دیدے آخرت میں مجھ سے لے لینا میں دہیں دیدوں گا تو کافر ہو جائے گا اس کے

مسئلہ بادشاہ را اگر سجدہ عبادت کند باتفاق کافر شود و اگر بقصد تہیت مثل

اند توہین آخرت ہے) بادشاہ کو اگر سجدہ عبادت کرے تو بالاتفاق کافر ہو جائے گا اور بغرض تعظیم سلام کی مانند

سلام کند علماء را در آن اختلاف است در ظہیر یہ گفتہ کافر نہ شود و در مؤید الدرایہ شرح

کرے تو علماء کا اس سلسلہ میں اختلاف ہے ”ظہیر یہ“ میں ہے کہ کافر نہ ہوگا اور ”مؤید الدرایہ شرح ہدایہ“

ہدایہ گفتہ کہ سجدہ باجماع جائز نیست و خدمت کردن بہ وضع دیگر از استادن

میں ہے کہ سجدہ بالاتفاق جائز نہیں اور اظہارِ خادمیت دوسرے طریقہ سے (مثلاً) اس کے سامنے کھڑا

پیش او یا دست بوسیدن یا پشتِ حتم کردن جائز است مسئلہ ہر کہہ ذبح کند بناہم باہا

ہونا یا ہاتھ پھڑھانا یا بعض تعظیم (ذرا) جھک جانا جائز ہے جو شخص ذبح کرے بتوں

لہ والباقیات الصالحات اس آیت میں نیک اعمال مراد ہیں جو قیامت میں باقی رہیں گے۔ اس آیت کا مذاق اڑانے کے لئے وہ دیگ کے پچے کچے کو ان لفظوں میں تعبیر کرتا ہے۔ کافر

شود۔ چونکہ اس میں بسم اللہ کی توہین ہے۔ چہ رنج۔ اگر یہ لفظ رمضان کی توہین کی نیت سے کہا ہو شہ امر معروف کنیم۔ چونکہ اس میں ایک فرض کی توہین ہے۔ در آخرت۔ چونکہ اس میں آخرت کی توہین ہے۔ سجدہ عبادت۔ یعنی جیسے نماز کا سجدہ پڑھنے کی نیت سے کیا جاتا ہے۔ تہیت۔ یعنی جس طرح تعظیم کے لئے سلام کیا جاتا ہے۔ اسی طرح تعظیم کے لئے سجدہ کرے استادن۔ کسی بڑے کے دربار میں کھڑے رہنا بھی درست ہے اور کسی کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا بھی جائز ہے۔ لیکن انسان کو چاہئے کہ دوسروں سے اس قسم کی تعظیم کا امتناع نہ ہو۔ پشتِ حتم کروں۔ یعنی تعظیم کے لئے جھکنا۔



یا بر چاہے یا بردیا یا بر نہر یا ، خانہ یا و چشمہ یا و مانند آل پس ذبح کنندہ مشرک  
یا کنوؤں یا دریاؤں یا نہروں یا گھروں اور چشموں وغیرہ کے نام پر تو ذبح کرنے والا مشرک

است وزن وے از فے جُدا است و ند بوجہ مُردار است مسئلہ در دستور القضاة از  
ہے اور اس کی بیوی اس سے علیحدہ کی جائے گی اور یہ غیر اللہ کے نام پر ذبح مُردار ہے "دستور القضاة" میں

امام زاہد ابو بکر نقل کردہ کہ ہر کہ در روزِ عیدِ کافراں چنانچہ نوروز مجوس و میچین در  
امام زاہد ابو بکر سے منقول ہے کہ جو شخص کافروں کی عید کے دن مثلاً آتش پرستوں کے نوروز اور اسی طرح

دوالی و دُہسرہ کفارِ ہند بر آید و با کافراں موافقت کند در بازی کافر شود مسئلہ  
کفارِ ہند کی دیوالی اور دُہسرہ میں شامل ہو اور کافروں کے ساتھ ان کے مانند ہی (بھی) کھیل کود میں شریک ہو تو کافر ہو جائے گا

ایمان یاس مقبول نیست و توبہ یاس صح آنت کہ مقبول است مسئلہ در  
زندگی سے یاوس ہو جانے (حالت نزع) کا ایمان قبول نہیں اور ایسے وقت کی توبہ زیادہ صحیح قول کے مطابق مقبول ہے۔

شرح مقاصد گفتہ کہ ہر کہ حدوث عالم یا حشر اجماد یا علم بجزئیات و مانند آل را کہ  
شرح مقاصد میں ہے کہ جو شخص عالم کے حادث (فانی) ہونے یا قیامت کے دن جسموں کو اٹھائے جائے اور زندہ کئے جائے

از ضروریات دین است انکار کند باتفاق کافر شود و اگر در مسائل عقائد کہ روافض و  
یا اللہ کی چھوٹی سے چھوٹی چیز کے علم وغیرہ کا جو ضروریات دین میں سے ہیں انکار کرے تو بالاتفاق کافر ہو جائیگا اور اگر مسائل عقائد میں جن کے بارے

خارج و معتزلہ وغیرہ فرقہ ہائے مدعیہ اسلام در آل خلاف دارند برخلاف اہلسنت اعتقاد  
میں روافض (شیعہ) خارج اور معتزلہ وغیرہ کا جو اسلام کے دعویٰ پر فرسے ہیں اور ان کا ان مسائل میں اختلاف ہے (یہ) اہلسنت کے برعکس

کند در کافر گفتن او علماء اختلاف دارند در مستقی از ابو حنیفہ مروی است کہ کسے را  
اعتقاد رکھے تو اسے کافر کہنے میں علماء کا اختلاف ہے "مستقی" میں امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ وہ اہل

اہل قبلہ کافر نمی گویم و ابو اسحق اسفرائی گفتہ کہ ہر کہ اہل سنت را کافر دارند  
قبلہ (قبلہ کی جانب نماز پڑھنے والے) ہیں کسی کو کافر نہیں کہتے اور ابو اسحاق اسفرائی کہتے ہیں کہ جو شخص اہل سنت کو کافر قرار دے میں اسے

او را کافر می دانم و ہر کہ نداند او را کافر ندانم مسئلہ علامہ علم الہدیٰ در بحر المحیط  
کافر سمجھتا ہوں اور جو شخص اہل سنت کو کافر قرار دے میں اسے کافر نہیں سمجھتا علامہ علم الہدیٰ بحر المحیط میں

لے برقیہ ہا۔ آب پرست ایسا کرتے ہیں۔

مذبح۔ وہ جانور جو خدا کے علاوہ ان ناموں پر ذبح کیا گیا ہے۔ باری۔ یعنی وہ کھیل کود جو مذہبی رسوم کے طور پر وہ لوگ کرتے ہیں۔ ایمان یاس۔ یعنی نزع کی ایسی حالت میں  
ایمان لانا جب کہ زندگی سے ایسی ہو جائے اور عالم آخرت کا مشاہدہ ہونے لگے۔ حدوث عالم۔ یعنی دنیا کا توپھیا ہونا۔ حشر اجماد۔ یعنی قیامت میں جسموں کا زندہ کیا جانا اور حشریت  
یعنی اللہ کا ہر چھٹی سے چھٹی چیز کا عالم ہونا۔ ضروریات دین۔ وہ چیزیں جو کھلے طور پر مذہب میں ثابت ہیں۔ اہل قبلہ۔ جو کعبہ کی طرف نماز پڑھتے ہیں۔ کافر می دانم۔ چونکہ ایک مسلمان کو کافر  
سمجھنا کفر ہے۔



گفتہ کہ ہر ملعون کہ در جناب پاک سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم دشنام دہد یا اہانت  
فشتہ ہیں کہ ہر ملعون جو حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک میں گالی

کند یا در امرے از امور دین او یا در صورت مبارک او یا در وصفے از اوصاف شریفہ  
دے (بڑا جھلاکے) یا اہانت کرے یا دینی امور میں سے کسی امر میں یا آنحضرت کی صورت مبارک یا اوصاف شریفہ میں

او عیب کند خواہ مسلمان بود یا ذمی یا عربی اگر چہ از راہ ہزل کردہ باشد آل  
سے کسی وصف میں عیب کا اظہار کرے چاہے وہ مسلمان ہو یا ذمی یا عربی (دار الحرب کا باشندہ) خواہ وہ بطور

کافر است واجب القتل، توبہ او مقبول نیست و اجماع اُمت بر آنست  
ہزل و مذاق ایسا کرے وہ کافر واجب القتل ہے اس کی توبہ قابل قبول نہیں ہے اور امت کا اس پر اجماع ہے

کہ بے ادبی و استخفاف ہر کس از انبیاء کفر است خواہ فاعل او حلال دانستہ  
کہ بے ادبی اور توہین انبیاء میں سے کسی بھی نبی کی چاہے کرنے والا اسے حلال و جائز سمجھ کر اس کا

مرتکب شود یا حرام دانستہ مسئلہ رانچہ روا فض می گویند کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
ارتکاب کرے یا حرام جانتے ہوئے (بہ صورت کفر ہے) روا فض جو یہ کہتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے دشمنوں کے

از خوف دشمنان بعض احکام الہی را تبلیغ نہ فرمودہ کفر است۔  
خوف سے بعض احکام الہی کی تبلیغ نہیں کی (یہ کہنا) کفر ہے

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا هَدَانِي لِلْإِسْلَامِ وَمَا كُنْتُ لِنَفْسِي كُفُولًا أَنْ هَدَانَا  
اور تم تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں کہ اس نے مجھے اسلام کی ہدایت نصیب فرمائی اگر اللہ ہمیں ہدایت نہ کرتا

اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولٌ مِّنَّا بِالْحَقِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ وَسَلَّم عَلَىٰ أَجْمَعِهِمْ  
تو ہم ہدایت پانیلے نہ تھے بلاشبہ ہمارے رب کے تمام رسول حق لائے ان سب پر اللہ تعالیٰ کی رحمتیں اور برکتیں ہوں

خُصُوصًا عَلَىٰ سَيِّدِهِمْ وَخَاتِمِهِمْ شَفِيعِ الْعَالَمِينَ وَخَطِيبِ الْأَيْدِيَاءِ يَوْمَ  
خصوصاً ان کے سردار اور ان کے خاتم تمام جہانوں کے شفاعت کرنے والے اور قیامت کے

الذِّينِ وَعَلَىٰ إِلِهِمْ وَأَصْحَابِهِمْ وَأَتْبَاعِهِمْ أَجْمَعِينَ ۝

دن انبیاء علیہم السلام کے خطیب پر اور ان کی آل پر اور صحابہؓ اور ان کے تمام تابعوں پر آمین ثم آمین

## تت

مترجم آنحضرت کی یہی حیثیت سے توہین کرنا کفر ہے اور توہین کرنے والا قتل کا مستحق ہے۔ لیکن اگر وہ توبہ کرے تو صبح قول یہ ہے کہ اس کی توبہ مان لی جائے گی اس لئے کہ وہ  
مُتْرَبٌ كَمَا مَا يَكُونُ أَوْ تَرْتَدُّ كَيْ تَوْبَتِهِمْ يَوْمَ يَأْتِيهِمْ

مترجم آنحضرت کی یہی حیثیت سے توہین کرنا کفر ہے۔ چونکہ اس عقیدے سے یہ لازم آتا ہے کہ آنحضرتؐ اپنا فرض انجام نہیں دے کے۔ الحمد للہ انہ اس  
خدا کی تعریف ہے جس نے مجھے اسلام کا راستہ دکھایا اور مجھے راہِ یاب نہ ہونے والے گردہ راستہ سے نہ کرنا لہذا کہ رسول جو پیغام لائے ہیں وہ حق ہے۔ سب پر اللہ کا درود و  
سلام جو خاص طور پر سب نبیوں کے سردار اور سب آخرین آئیلے نبی پر جو تمام جہانوں کے سفارشی ہیں اور جو قیامت میں سب نبیوں کے خطیب ہوں گے اور ان کی اولاد،

اصحاب ماننے والوں پر بھی سب پر درود و سلام ہو۔ جگہ شد ۱۳ فروری ۱۹۵۰ء بمطابق یکم رجب ۱۳۷۰ھ کو حاشیہ کے متوسلے سے فراغت پائی۔



## وَصِيَّة نَامَه

جناب قاضی محمد ثناء اللہ صاحب پانی پتی قدس سرہ تعالیٰ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَنِیْ مِنْ اَصْلَابِ الْمُسْلِمِیْنَ وَ اَرْحَمَهُ الْمُسْلِمَاتِ وَ مَنْ  
 اس خدا کی تعریف ہے جس نے مجھے مسلمان مردوں کی پشت اور مسلمان عورتوں کے جسم سے پیدا فرمایا

عَلَيْنَا بَعَثَهُ سَيِّدَ الْاَنْبِيَاءِ وَ اَفْضَلَ الرُّسُلِ وَ الْاِيْمَانَ بَيْنَ هُوَ  
 اور ہم پر اس پیغمبر کو بھیج کر احسان فرمایا جو کہ سب نبیوں کے سردار اور سب رسولوں سے افضل ہیں اور اس خدا کی تعریف ہے جس نے ہمیں

الْاَيَةَ الْكُبْرٰی لِعُتْبَرٍ وَ مَنْ هُوَ النِّعْمَةُ الْعُظْمٰی لِعُتْبَتِنِمْ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ  
 اس فات (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) پر ایمان عطا کر کے احسان فرمایا جو عبرت حاصل کرنے کے لیے بڑی نشانی ہے اور نعمت کے تصور ان کے لئے

وَ عَلٰی الْاٰلِهِ وَ اَصْحَابِهِ وَ اتِّبَاعَهُ اَجْمَعِیْنَ وَ اَشْكُرُهُ عَلٰی مَا هَدَانِیْ لِلسَّلَامِ  
 بڑی نعمت ہے اللہ کی رحمتیں اور اس کی سلامتی ہو ان پر اور ان کی اولاد پر ان کے اصحاب اور ان کے سب تابعداروں پر میں اللہ کا اس نعمت پر

وَ اَحْيَانِیْ عَلَیْهِ وَ وَقَفَنِیْ لِاِقْتِبَاسِ اَنْوَابِ الْعُلَمَاءِ الصّٰلِحِیْنَ وَ اَوْلِيَائِهِ  
 شکر گزار ہوں کہ اس نے مجھے اسلام کی رہنمائی فرمائی اور اسلام پر نذر رکھا اور مجھے اپنے ان نیک علماء اور کامل اولیاء

الْكَامِلِیْنَ خُلَفَاءِ الشَّيْخِ اَحْمَدَ الْفَارُوقِیِّ النَّقْشَبَنْدِيِّ الْمَجْدِدِ دِلَّالْفِ  
 کے انوار حاصل کرنے کی توفیق عطا فرمائی جو حضرت شیخ احمد فاروقی نقشبندی مجدد الف

الثَّانِي وَ السَّيِّدِ السَّنْدِ مُحَمَّدِی الدِّیْنَ عَبْدُ الْقَادِرِ الْجِيْلَانِي غَوْثِ الثَّقَلَيْنِ وَ سَيِّدِ  
 ثانی اور سید محمد الدین عبد القادر جیلانی غوث الثقلین اور سید

الْقَاضِلِ الْكَامِلِ مُعِينِ الدِّیْنَ حَسَنِ السَّنَجَرِيِّ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْ اَسْلَافِهِمْ  
 قاضی کامل معین الدین حسن سنجرئی کے خلفاء (جانشین) میں خدا ان کے

وَ اَخْلَافِهِمْ اَجْمَعِیْنَ وَ اَسْرَجُوا مِنْ فَضْلِهِ تَعَالٰی اَنْ يُبَيِّتَنِيْ عَلٰی اِتِّبَاعِهِمْ وَ مُحِبَّتِهِمْ  
 انگوں اور پچھلوں سب سے راضی ہو مجھے اللہ کے فضل سے یہ امید ہے کہ وہ میری موت ان لوگوں کی محبت اور

وَ يُلِحِقَنِيْ بِهَمِّيْ دَارِ الْقَرَارِ وَ مَا ذَا لِكَ عَلٰی اللّٰهِ يَعْزِيْزُ -  
 تابعداری کی حالت میں نصیب فرمائے گا اور مجھے جنت میں ان کے ساتھ وابستہ رکھے گا اور یہ خدا کے لئے کوئی بڑی بات نہیں۔

بعد از حمد و صلوة فقیر حقیر محمد ثناء اللہ حنفی مجددی پانی پتی می نوید کہ عمر ایں  
 حمد و صلوة کے بعد فقیر حقیر محمد ثناء اللہ حنفی مجددی پانی پتی کھتا ہے کہ اس



عاصی بہشتاد سال رسیدہ و یقین کہ عبارت از مرگ است برسہ آمدہ فرصتہ نہ

گنہگار کی عمر اسی سال کی ہو چکی اور یقین جس سے مراد موت ہے سہ پر آگئی فرصت باقی

گذشتہ کلمہ چند بطریق وصیت برائے اولاد و احباب می نویسد کہ رعایت بعضے

نہیں چھوڑی (اب) چند کلمے بطور وصیت اولاد و احباب کے واسطے لکھتا ہے کہ ان میں سے کچھ

ازاں برائے ذات فقیر مفید و ضرور است بر رخ ازاں برائے دوستاں و فرزنداں

کی تعجبداشت فقیر (مصنف) کی ذات کے لئے مفید اور ضروری اور کچھ حصہ دوستوں اور بیٹوں کے

ضرور مفید است اگر نوع اول را رعایت خواہند کرد روح فقیر از آہنا خوشنود

بے ضروری اور مفید ہے اگر نوع اول کے تحت ذکر کردہ باتوں کی رعایت کریں گے تو فقیر کی روح ان سے خوش

خواہد شد و حق تعالیٰ جزائے خیر خواهد داد و گرنہ در عاقبت دامن گیر خواہم شد و

ہوگی اور اللہ تعالیٰ بہتر بدلہ عطا فرمائے گا ورنہ آخرت میں دامن گیر ہوں گا اور

اگر نوع ثانی را رعایت خواہند کرد ثمرہ آل در دنیا و عقبی نیک خواہند دید و گرنہ نتیجہ بد

اگر نوع ثانی (دوسری) کی رعایت کریں گے تو اس کا نتیجہ دنیا و آخرت میں اچھا دیکھیں گے ورنہ بُرا انجام

خواہند دید۔ نوع اول آنست کہ در تجہیز و تکفین و غسل و دفن رعایت سنت کنند

دیکھنا ہوگا نوع اول یہ ہے کہ تجہیز و تکفین و غسل و دفن میں سنت کی رعایت کریں

و دو چادر رزائی کہ حضرت ایشاں شہیدہ رضی اللہ عنہا عنایت فرمودہ بودند در آل تکفین

اور دو رزائی (سترے والی) چادریں جو حضرت مرزا مظہر جان جاناں نے عنایت فرمائی تھیں ان میں کفن

نمائند و عمامہ خلاف سنت است ضرور نیست و نماز جنازہ بجماعت کثیر و امام صالح

دیں اور عمامہ خلاف سنت ہے ضروری نہیں ہے اور نماز جنازہ بجماعت کثیر اور امام صالح

مثل حافظ محمد علی یا حکیم کھو یا حافظ پیر محمد بجا آوند و بعد تکبیر اولیٰ سورہ فاتحہ ہم

مثلاً حافظ محمد علی یا حکیم کھو یا حافظ پیر محمد کے ساتھ پڑھیں اور تکبیر اولیٰ کے بعد سورہ فاتحہ بھی

خوانند و بعد مردن من رسوم دنیوی مثل دہم و ہستم و چہلم و ششماہی و برسینی بیج

پڑھیں اور میرے مرنے کے بعد دنیاوی رسوم دسواں، بیسواں، چالیسواں اور ششماہی اور برسینی وغیرہ کچھ

لے رعایت نہ گداشت۔ برتنے۔ کچھ حصہ۔ نوع اول۔ یعنی وہ باتیں جو وصیت نامہ کی نوع اول کے تحت ذکر کی گئی ہیں عاقبت۔ آخرت۔ دو چادر رزائی۔ یعنی سترے والی رزائی۔ شہیدہ۔ یعنی حضرت مرزا جان جاناں حبیب اللہ مظہر رحمۃ اللہ علیہ جو کہ قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے پسر ہیں۔ تکفین۔ نمائند۔ کسی چیز کی کپڑے میں کفن دینا سنت ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر صابری زینب رضی اللہ عنہا کے کفن میں ڈلوائی تھی۔ حافظ محمد علی۔ راہ نجات مشہور کتاب کے مصنف ہیں حکیم کھو۔ یہ عرف ہے اصل نام غلام حسین الدین ہے۔ سورہ فاتحہ۔ جنفی فقہ کی رو سے اگر فاتحہ بطور ایک رکوع کے پڑھی جائے تو اجازت ہے۔ نہ برسینی۔ سوم۔ چہلم۔ برسی وغیرہ سب بدعت ہیں۔ یہ ہندوؤں رسمیں ہیں جو مسلمانوں میں رائج ہو چکی ہیں۔ ان برتنوں سے بچنا بے ضروری ہے۔



نہ کنند کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ از سه روز ماتم کردن جائز نداشته اند  
 نہ کریں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن سے زیادہ سوگ کو جائز نہیں رکھا

حرام ساختہ اند و از گریہ و زاری زناں را منع بلیغ نمایند در حالت حیات خود  
 حرام قرار دیا ہے اور عورتوں کو رونے پینٹنے سے سختی کے ساتھ منع کریں فقیر اپنی زندگی میں ان چیزوں کو  
 فقیر ازیں چیز ہا راضی نہ بود و بہ اختیار خود کردن نداده و از کلمہ و درود و ختم قرآن  
 پسند نہیں کرتا تھا اور اپنے اختیار سے کرنے بھی نہ دیں اور کلمہ و درود اور ختم قرآن و

و استغفار و از مال حلال صدقہ بہ فقراء باخفاء امداد فرمایند کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 استغفار اور مال حلال سے فقراء کو صدقہ بلا شیدہ طور پر فقیر کی ان سے امداد فرمائی کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 و سلم فرمودہ اَلْبَيْتُ فِي الْقَبْرِ كَالْغَيْرِ لِيَنِ الْمَتَّعِصِ يَنْتَظِرُ دَعْوَةَ مَا تَلَحُّقَهُ عَنْ  
 علیہ وسلم نے فرمایا۔ قبر میں میت کی حالت ڈوبنے اور غوطہ کھانے والے کی سعی ہوتی ہے اسے اس پکار کا انتظار رہتا

اَبَا دَاخٍ اَوْ صَدِيقِي و بعد مردن من در ادائے دیون من کوشش بلیغ نمایند  
 ہے جو باپ بھائی یا دوست کی طرف سے پہنچتی ہے اور میرے مرنے کے بعد میرے قرضوں کی ادائیگی میں انتہائی کوشش کریں  
 فقیر در حیات خود نصف موضع ننگہ و اطلاق قصبہ کہ در ملک خود داشت آل را  
 فقیر (مصنف) نے اپنی زندگی میں نصف موضع ننگہ اور اطلاق قصبہ جو اپنی ملکیت تھی اس کے آٹھ حصے

ہشت سہام قرار دادہ سہام بہ والدہ کلیم اللہ و دو سہام بہ صفوة اللہ و یک  
 سترار دے کر تین حصے والدہ کلیم اللہ اور دو حصے صفوة اللہ اور ایک

سہام بہ فلانہ و یک سہام بہ فرزند فلانہ و یک بہ فرزند فلانہ فروختہ مبلغ ثمن بخشید ہر یک  
 حصہ فلان (لڑکی) اور ایک حصہ فلان لڑکی کے فرزندوں کو اور ایک فروخت کر کے فلانہ کے بیٹے کو قیمت لے کر ہر ایک کو اس کے حصہ کا مالک بنا

را مالک حصہ او ساختہ بود لیکن تادم زلیست خود محصول پنجم حصہ با ولاد ہر دو دختر  
 دیا تھا مگر اپنی زندگی میں محصول دونوں لڑکیوں کی اولاد کے پانچویں حصہ کا میں نے دیا

لہ حجیہ و زاری۔ جس روئے میں بیخ و پکار ہو اور واپلا ہو وہ ناجائز ہے محض آنسوؤں سے رونا ممنوع نہیں ہے۔ منع بلیغ۔ سخت ممانعت نہ فقیر۔ یعنی قاضی صاحب  
 رحمۃ اللہ علیہ۔ لکھ۔ یعنی لالا اللہ۔ استغفار۔ ان سب عبادتوں کا ثواب مردے کی روح کو پہنچاتا ہے۔ مال حلال۔ اللہ تعالیٰ ہا کہ کئی کے صدقہ قبول فرماتا ہے۔ لفظ۔ پورٹ  
 قائم حالت میں ہر حصہ اس طور پر دینا چاہئے کہ واپس نہ آئے۔ دسے تو بائیں ہاتھ کو بھی خبر نہ ہو۔ البتہ اگر انسان میں ریاکاری کا جذبہ نہ ہو اور اس کے عمل الاعلان دینے سے دوسروں کو  
 صدقہ کہنے کی ترغیب ہو تو عمل الاعلان دینے میں ثواب زیادہ ہے کہ البتہ اگر مردہ قبر میں ڈھینے والے غوطے کھانے والے کی طرح ہوتا ہے جو اس پکار کا منتظر ہوتا ہے جو اس  
 کو باپ، بھائی یا دوست کی جانب پہنچے (یعنی ایصال ثواب کی صورت میں) دیوں قرض۔ سہام۔ سہم کی جمع۔ حصہ۔ کلیم اللہ۔ قاضی صاحب کے صاحبزادے ہیں۔ صفوة اللہ  
 یہ احمد اللہ صاحب کے صاحبزادے ہیں جو قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بڑے صاحبزادے تھے جو قاضی صاحب کی زندگی میں وفات پا گئے تھے۔ مبلغ ثمن قیمت کا روپیہ۔  
 لکھ مالک حصہ۔ قاضی صاحب نے جاناکہ قیمتیں اپنی زندگی میں اس طور پر کی تھی کہ یہ لوگ اپنے اپنے حصے قاضی صاحب کی وفات کے بعد حصہ وار ہوں گے۔ جیسا کہ اگلی سطور  
 سے ظاہر ہوتا ہے۔ تادم زلیست۔ اس عبارت میں قاضی صاحب اس طریقہ کار کا ذکر کیا ہے جو باوجود سابق تقسیم کے اپنی زندگی میں جائیداد کی آمدنی کا رکھا۔



میدادم و بالقی اسے حصہ کردہ یک حصہ برائے حشر بیچ خود میداشتم و یک حصہ بہ فلال

اور باقی کے تین حصے کر کے ایک حصہ اپنے حشر بیچ کے واسطے رکھتے ہوں اور ایک حصہ فلال

و یک حصہ بہ فلال میدادم بعد مردن من ہم تا وقتیکہ دین من ادا شود ہمیں قسم محصولات تقسیم

کودیت ہوں میرے مرنے کے بعد بھی تا وقتیکہ میرا فرض ادا ہو اس قسم کے محصولات تقسیم

کردہ حصہ من بہ قرض خواہاں می دادہ باشند و از مبلغ عیدین قرض خواہاں را دادہ مرا

کر کے میرا حصہ قرض خواہوں کو دے دیا جائے اور عیدین پر ملنے والے اتمام قرض خواہوں کو دے کر

زودتر فارغ الذمہ سازند تفصیل قرضہا کہ در ذمہ من است در بند چہمہ اخراجات

مجھے بہت جلد اس ذمہ داری سے سبکدوش کریں۔ میرے ذمہ جو قرض ہے اس کی تفصیل روزمرہ کے آمد و

روزمرہ اکثر نوشتہ ام و چھٹیہائے مہری من نزد قرض خواہان است در ادائیگی آل

خریج کے رجسٹر میں اکثر میں نے لکھ دی ہے اور میری مہرزہ دستاویزات قرض خواہوں کے پاس

تہا دن نہ نمایند و صدیہ شریف حضرت شیخ رضی اللہ عنہ را ہر یک بہ مقدور خود

ہیں انکی ادائیگی میں سستی نہ کریں اور حضرت شیخ (شیخ شاہ محمد عابد) کی صاحبزادی کی حقی المقدور خدمت واجب و لازم

خدمت کردن لازم و واجب داند علی الموسیع قدسہ و علی المقتر قدسہ لا یکلف

سبب میں صاحب وسعت کے ذمہ اس کی حیثیت کے موافق ہے اور تکلفت کے ذمہ اس

اللہ نفساً الا و سعتها فقیر در سال تمام وہ من گندم و بیج شش روپیہ نقد بایشاں

کی حیثیت کے موافق ہے اللہ کسی شخص کو تکلف نہیں بناتا مگر اس کا جو اس کی طاقت اور اختیار میں ہے فقیر سال بھر میں دس من گیہوں اور پانچ چھ

میدادم ازین تصور نشود وہ بیگہ زمین چاہ سیدانی والا والدہ دلیل اللہ از طرف خود

رہے نقد انہیں دیتا رہا ہے اس میں کوتاہی نہ ہو اور چاہ سیدانی والی دس بیگہ زمین کی والدہ دلیل اللہ قاضی صاحب کی اہلیانے اپنی

برائے مرزا لالین وصیت کردہ بودہ بایشاں میرسد و من از طرف خود بست بیگہ خام

جانب سے مرزا لالین کے واسطے وصیت کی حقی یہ حسب وصیت انہیں دیدی جائے اور میں نے اپنی طرف سے بیس بیگہ خام

محصولات۔ آمدنی۔ از مبلغ عیدین چونکہ قاضی صاحب قاضی شہرتھے غالباً عید و بقر عید کے موقع پر کچھ نذرانہ پیش کیا جاتا ہوگا کہ چھٹے اخراجات۔ روزمرہ۔ یومیہ۔ آمد و  
خریج کا رجسٹر چھٹیہائے مہری۔ جو قاضی صاحب نے بطور دستاویز کے تحریر فرمائے ہوں گے تو ان سستی۔ صدیہ شریف۔ صاحبزادی کے حضرت شیخ یعنی شاہ محمد عابد صاحب  
رحمۃ اللہ علیہ جو قاضی صاحب کے پیر ہیں۔ ان کی وفات کے بعد قاضی صاحب نے حضرت مرزا مظہر جان جاناں رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت فرمائی تھی کہ علی الموسیع۔ مالدار پر اس کے  
مقدور بھر اور تک دست پر اس کے مقدور بھر خریج کہ ضروری ہے۔ اللہ انسان کو اس کی گنجائش کے بقدر تکلف بناتا ہے۔ والدہ دلیل اللہ یہ قاضی صاحب کی اہلیہ حضرت  
ہیں۔ مرزا لالین۔ حضرت مرزا مظہر جان جاناں رحمۃ اللہ علیہ کے بھائی کے پوتے ہیں جن کو مرزا صاحب نے اپنا نذرانہ پیشا بنایا تھا۔ قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ مرزا صاحب  
کی وفات کے بعد ان کو والدہ کو کہنے ساتھ پانی پت لے گئے تھے اور ان کی دیکھ جہاں رکھتے تھے



زمین چاہی مزدور از موضع ننگہ برائے ایشاں مقرر نموده بودم لیکن ایشاں برآں قبضہ  
زمین چاہی قابل کاشت موضع ننگہ سے ان کے واسطے مقرر کی تھی مگر انہوں نے اس پر قبضہ

نہ کر وہ اندیک من گندم و یک روپیہ نقد در ماہہ با ایشاں می دہم دریں ہم قصور نہ  
نہیں کیب ایک من گندم اور ایک روپیہ نقد ہمیں میں ان کو دیا کرتا ہوں اس میں کوتاہی نہ

شود موضع ننگہ میراث جد پدری و جد مادری من نیست محض تصدق حضرت  
ہو موضع ننگہ میری پدری یا مادری میراث نہیں ہے فقط حضرت مرزا صاحب

مرزا صاحب شہید است رضی اللہ عنہ در ادائے خدمت ایشاں تقصیر نہ نمائند۔  
شہید رضی اللہ عنہ کی دعاؤں کا صدقہ ہے ان کی خدمت کی ادائیگی میں کوتاہی نہ کریں۔

نوع دیگر کہ برائے پسماندگان مفید است آل کہ دُنیا را چندان معتبر ندارند اکثر  
دوسری نوع پسماندگان کے لئے مفید ہے وہ یہ کہ دنیا کو کچھ بھی قابل اعتبار نہ قرار دیں اکثر

کساں را در طفلی و اکثر در جوانی میرند و بعضے بہ پیری میرسند تمام عمشاں ہم  
لوگ بچپن اور اکثر جوانی میں مر جاتے ہیں اور بعض بڑھاپے تک پہنچتے ہیں ان کی ساری عمر بھی یکجہ ہی

در اندک فرصت مثل باد صبا می رود و نمیدانند کہ بحجارت و معاملہ آخرت کہ انقطاع  
عصر میں پڑوا ہوا کی طرح گزر جاتی ہے اور یہ پتہ نہیں چلنا کہ کہاں تھی اور آخرت کا معاملہ ختم ہو نیوالا

پذیر نیست بر سر می ماند حق تعالی می فرماید اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ○ الی قولہ  
(اور نہ پندیرا نہیں آدمی پر اس کی ذمہ داری رہتی ہے حق تعالی فرماتا ہے جب آسمان پھٹ جائیگا فرمان خداوندی

عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَاٰخَرَتْ ○ ابلیس باشد کہ بایں لذت قلیل کہ آل ہم  
ہر شخص اپنے اچھے اور بچھلے اعمال کو جان لے گا یہ بیوقوفی نہ اس تھوڑی سی لذت کی خاطر کہ یہ بھی بغیر تکلیف و مشقت

بے رنج کشی میسر نمی شود لذات قومی دائمی را بر باد دہد و بہ آلام ابدی گرفتار شود  
کے میسر نہیں ہوتی ہمیشہ رہنے والی (ممکن) لذتوں کو برباد کرے اور ہمیشہ کی تکالیف مول لے

نعوذ باللہ منہا پس جائے کہ مصلحت دینی و مصلحت دنیوی باہم متعارض شود  
نعوذ باللہ پس بہاں دینی اور دنیاوی مصلحت میں متعارض (مٹواؤ) ہو وہاں دینی

لے چاہی۔ و زمین کسائی ہے جس کو توئیں کے پانی سے سیراب کیا جائے۔ جڑ پدری۔ دادا۔ جد مادری۔ نانا۔ محض تصدق۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ جامہ افاضی صاحب  
نے خود خرید فرمایا تھی۔ تقصیر کوتاہی۔ دنیا را چندان معتبر ندارد۔ یعنی ہر وقت آخرت کی تیاری میں مصروف رہیں گے باوصفا۔ پروا ہوا۔ انقطاع پذیر نیست۔  
یعنی دنیا کی طرح ختم ہونے والا نہیں ہے۔ برتری ماند۔ یعنی انسان کے ذمہ داری رہتا ہے۔ اذالہ آسمان انفطرت۔ جب آسمان پھٹ جائیگا۔ علمت نفس ما  
قدرت و آخرت۔ ہر نفس جان جائے گا کہ اس نے کیا آگے روانہ کیا اور کیا پیچھے چھوڑا گئے۔ بیوقوفی۔ لذت قلیل۔ یعنی دنیا کے مزے۔ دائمی جنت  
کے لطف۔ آلام۔ تکلیفیں۔ گئے۔ نعوذ باللہ منہا۔ ہم اس سے خدا کی پناہ چاہتے ہیں۔ متعارض۔ بالمقابل۔



مصلحتِ دینی را مقدم باید داشت کسے کہ مصلحتِ دینی را مقدم می دارد دنیا ہم موافق  
مصلحتِ مقدم رکھنی چاہیے جو شخص دینی مصلحت کو مقدم رکھتا ہے دنیا بھی حسب

تقدیر بوعی رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ جَعَلَ اللَّهُ هَمًّا وَاحِدًا هَمًّا  
اور شتر، تقدیر اسے ملتی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

أخْرَتِهِ كَفَى اللَّهُ هَمًّا دُنْيَاكَ یعنی ہر کہ مقاصد خود در یک مقصود منحصر سازد  
یعنی جو شخص اپنے تمام مقاصد ایک مقصود میں منحصر کر دے

و مقصود آخرت منظور دارد کفایت کند اللہ تعالیٰ مقصود دُنئی اور او  
اور اس کا مقصود (فخری) آخرت ہو اللہ تعالیٰ اس کے دنیوی مقاصد کے لئے کافی ہو جاتے ہیں اور اس کے

کسے کہ مصلحتِ دُنیا را مقدم دارد گاہ باشد کہ دُنیا ہم اور دست نہ دھد چنانچہ بیشتر  
ذیادوی مقاصد بھی پورے ہوتے ہیں اور جو دنیوی مصلحت کو مقدم رکھے تو بسا اوقات دنیا بھی اس کے ہاتھ نہیں لگتی چنانچہ اکثر

دیریں زمانہ ہمچنین است پس خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ شَوْد و اگر دُنیا دست دہ اندک  
اس زمانے میں ایسا ہی ہے پس دنیا اور آخرت میں ٹرٹے والے ہونگے اور اگر دُنیا ہاتھ لگ جائے تو

فصت زوال پذیر و باز خمران ابدی لاحق شود فقیر بچشم خود ہزار ہا مردم را دیدہ کہ  
خترٹے ہی عصر میں ختم ہو جاتی ہے اور پھر ہمیشہ کا قرآن نصیب ہوتا ہے فقیر مصنف نے اپنی آنکھوں سے ہزاروں لوگوں کو

بدولت رسیدند باز از آنها اثرے نمازہ فقیر و پدر فقیر و جہد فقیر بخدمت قضا  
دیکھا کہ انہیں دنیوی دولت نصیب ہوئی اور پھر ان کے پاس اس میں سے کچھ نہ رہا مصنف اور مصنف کے والد اور دادا منصب قضا

مبتلا شدند ہر چند آنچه می باید حق این خدمت از ما ادا نہ شدہ خصوصاً  
پر فرائض ہوتے جتنی ہونی چاہئے وہ اس منصب کی خدمت ہم سے نہیں ہوتی خاص طور پر

ازیں فقیر پر تقصیر کہ بیشتر عمر در زمانہ فاسد تر یافتہ ازیں جہت نادم و  
اس فقیر (مصنف) پر تقصیر سے کہ عمر کا زیادہ حصہ زمانہ انحطاط و فساد و طوائف الملوک کا پایا اسی بنا پر ٹرٹسار اور طلبگار

موافق تقدیر یعنی جس قدر اللہ نے اس کے مقدر میں لکھی ہے۔ لکہ من جعل لک فی شخص نے تمام نیکوں کی بجائے صرف آخرت کی نیک۔ اللہ اس کے دنیوی فساد و کج  
لئے خود کافی ہو جاتے ہیں۔ مقدم دارد یعنی دنیا کی مصلحتیں سوچتا ہے آخرت کی خوبیوں کی طرف اس کا کون دھیان نہیں ہے۔ دست نہ دہ یعنی دنیا بھی اس کے قابو میں ہیں  
آئی لے خمر الدنیا والآخرۃ۔ دنیا میں بھی ٹرٹے ہیں رہا اور آخرت میں بھی۔ دست دہ یعنی دنیا حاصل ہو جاتی ہے۔ خمران ابدی ہمیشہ کا نقصان۔ فقیر قاضی صاحب مرتبہ اللہ  
علیہ سکہ خدمت قضا۔ قاضی صاحب کج خاندان کسی نسلوں تک شاہی قاضی رہا ہے۔ زمانہ فاسد قاضی صاحب کج در ہندوستان میں مسلمانوں کے انحطاط کا دور تھا۔ طوائف الملوک  
پھیلی ہوتی تھی۔ امر و سار علوماً فاسق و فاجر میں مبتلا تھے۔ ہال عقیدے زور پکڑ رہے تھے



مستغفرم اما بحول اللہ وقوتہ طمع ازین خدمت نہ کردہ ام و از اکثر ابنتائے روزگار

مغفرت ہوں لیکن اللہ کے حول اور اس کی قوت سے میں نے اس خدمت کا لالچ نہیں کیا اور اکثر زمانہ ساز قاضیوں کے مقابلہ

نوع بخوبی کردم اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ ازین جہت از فضل الہی اُمید مغفرت دارم

میں کچھ بہتر کام کیا اس پر اللہ کا شکر ہے اسی بنا پر اللہ کے فضل و کرم سے مغفرت کا امیدوار

مقصود اصلی در نیت فقیر ہمیں است اما برکت ہمیں عمل جملہ مسلماناں بلکہ ہنود ہم

ہوں فقیر (مصنف) کی نیت میں مقصود اصلی یہی ہے اسی کی برکت سے سارے مسلمان بلکہ ہنود (کفار) نے

ہر کسے کہ ملاقات کردہ معزز داشتہ وغنیمت شمرده و گرنہ علماء بہتر از من موجود

بھی جس سے بھی ملاقات ہوئی معزز رکھا اور مجھے غنیمت شمار کیا ورنہ مجھ سے بہتر علم موجود

اندکے نمی پرسد و از باطن کسے دیگران را چہ خبر است این دلیل است بر آنکہ

ہیں انہیں کوئی نہیں پہنچتا کسی کے اندرونی حال کی کسی کو کیا خبر ہے یہ (اعزاز و احترام) اس کی دلیل

اگر مصلحت دینی را بر دنیا مقدم داشتہ شود دنیا ہم از دے روگرداں نمی شود

ہے کہ اگر دینی مصلحت کو دنیا (کے حصول) پر مقدم رکھا جائے تو دنیا بھی اس سے منہ نہیں پھرتی اللہ تعالیٰ

مصرعہ۔ می دہد یزداں مراد متقی۔ پس از فرزندان من کسے کہ خدمت قضا اختیار کند

متقی کی مراد پوری کرتا ہے لہذا میرے فرزندوں میں جو بھی خدمت قضا اختیار (اور منصب قضا)

طمع و خاطر دارمی ناحق را دخل نہد و بروایت معتبر مفتی بہ عمل نماید و از جملہ تفتدیم

قبول کرے لالچ اور ناحق دلاری کو (ہرگز) جگہ نہ دے اور معتبر مفتی بروایت پر عمل کرے مصلحت دینی کو

مصلحت دینی بر مصلحت دنیوی آں است کہ در مناکحت دینداری را منظور دارد و چون

دنیوی مصلحت پر مقدم رکھنے کا حاصل یہ ہے کہ مناکحت میں دینداری پیش نظر رہے کیونکہ

دیریں زمانہ دیریں شہر مذہب روافض بسیار شیوع یافت است و شرفار بیشتر بر

اس زمانہ (اور) اس شہر میں مذہب روافض بہت پھیل چکے ہیں اور شرفاء زیادہ تر نسب کی رفعت یا

علو نسب یا رفاہ معیشت نظر می دارد اول رعایت دین باید کرد و ختر بکسے رافضی یا

زندگی کے عیش و آرام پر نظر رکھتے ہیں دین کی رعایت مقدم ہوتی چاہتے کسی ایسے شخص سے لڑکی کا

لہ مستغفرم اللہ سے معافی کا خواستگار ہوں۔ طمع۔ لالچ۔ نہ اہائے روزگار۔ یعنی زمانہ ساز قاضی۔ الحمد للہ علی ذالک۔ اس پر خدا کی تعریف ہے۔ ہمیں عمل۔

یعنی دیانت داری کے ساتھ عمدہ تعاضل انجام دہی۔ می دہد۔ خدا نے تعالیٰ پر ہنرگار کی مراد خود پوری فرمادیا ہے کہ وہ عمل نہد یعنی اپنے فرض کی انجام دہی کی کسی کی

پرواہ نہ کرے مفتی بہ فرقہ کا وہ قول جس پر عمل کرنے فتویٰ دیا ہو۔ مناکحت۔ شادی بیاہ۔ دیریں شہر۔ یعنی پائی پت۔ روافض۔ شیعوں کا وہ فرقہ جو حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ

عنا کو برا بھلا کہتا ہے۔ علو نسب۔ کسی بڑائی۔ رفاہ معیشت۔ گزار بکا آرام۔



مہتمم بر فرض اگر چہ صاحب دولت و عالی نسب باشد نباید داد روز قیامت سوائے دین

نکاح نہ کرنا چاہئے جو رافضی (شیعہ) ہو یا اس پر شبہ ہونے کی ہمت ہو خواہ وہ صاحب دولت اور عالی نسب ہی کیوں نہ ہو قیامت

و تقویٰ بیچ بکار نخواهد آمد و نسب را نخواهند پرسید

دن بجز دین اور تقویٰ (پرہیزگاری) کے کچھ کام نہ آئیگا اور نسب کے بارے میں نہیں پوچھا جائے گا۔

کہ دریں راہ فلاں ابن فلاں چیزے نیست۔ و دولت اعتبار نہ دارد کہ مشتق از تداول

کہ اس راہ میں فلاں ابن فلاں (صرف عالی نسب) کوئی چیز نہیں ہے اور دولت کا اعتبار (اور اس پر بھروسہ) نہ کرے کہ یہ تداول

است المال غاۃ و مالا۔ و دیگر باید دانست کہ اکمل الاکملین از نوع بشر بلکہ از ملائکہ

(اولیٰ پند اور سیما صفتی سے مشتق ہے۔ دنیاوی دولت صبیح و شام آتی جاتی اور فنا ہو جیوال ہے) دوسرے جاننا چاہئے کہ نوع انسانی بکہ فرشتوں سے

ہم سید المرسلین محمد مصطفیٰ است صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر کس ہر کس ہر کس ہر کس ہر کس ہر کس

ہی اکمل (مکمل ترین انسان) سید المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ہر شخص بقدر امکان ظاہر و باطن (اخلاق

مشابہت ہم رساند در باطن و ظاہر و صفات جبلی و کسبی و علم و اعتقاد و عمل

و عادات) ہیں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت پیدا کرے اور پیدائشی صفات اور حاصل کی ہوئی صفات

در عادات و عبادات آل کس را ہماں تدر کمال باید دانست و ہر کس در مشابہت

اور علم و اعتقاد اور عبادات و عادات میں عمل اسی قدر اہم اور قدر اہم اور فضیلت کے مطابق اکمل جاننا چاہئے جو شخص جتنا محفوظ

در چیزے ازاں قاصر است ہماں تدر ویر ناقص باید دانست و لہذا بجہت

کے ساتھ مشابہت پیدا کرنے میں ناقص ہو اے اتن ہی ناقص جاننا چاہئے لہذا تاہنگ سنت

کمال اتباع سنت سفیہ کہ اولیٰ نقشبندیہ اختیار کردہ اند گویٰ مسابقت بردہ اند

کے کمال اتباع کے باعث جو نقشبندی اولیاء نے اختیار کیا ہے (سب سے) آگے بڑھ گئے (اور ممتاز ہو گئے) اور

و ہمیں کمال مشابہت بجہت کمال متابعت دلیل است بر افضلیت شان و اگر

یہ ذات گرامی صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات عادات مبارکہ سے مکمل مشابہت ان کے کمال اتباع سنت اور افضلیت کی دلیل ہے اگر

ہمت ما قاصر ہماں از کمال متابعت آنجناب کوتاہی کند و بر او تے واجبات و

ہم کم ہمتوں کی ہمتیں آنحضرت کی کمال متابعت (کمال درجہ کی ہر صورت پیروی) سے کوتاہی برتیں اور واجبات کی ادائیگی اور

ترک محرمات و مکروہات و مشبہات در عبادات و عادات و معاملات خصوصاً

محرمات کے ترک اور مکروہات و مشبہات کے عبادات و عادات اور معاملات خاص طور پر

لے مہتمم۔ جس پر ہمت ہو کہ دریں یعنی آخرت میں یہ کام نہ لگے گا کہ تم فلاں کے بیٹے اور فلاں کے پوتے تھے بلکہ دنیاوی کام آگے کی تداول۔ ایک کے ہاتھ سے دوسرے کے ہاتھ تک

پہنچا۔ مال غاۃ و مالا۔ دنیاوی دولت صبح و شام آگے جانے والی چیز ہے یعنی ذوال پیر ہے نہ درجہ۔ یعنی اخلاق و عادات جبلی پیدائشی۔ کسبی۔ حاصل کردہ کمال باید دانست

نقشبندی کمال انسان کا معیار آنحضرت کی پیروی سے ہے۔ نقشبندی۔ اگر سال حرام و حلال میں امتیاز رکھے۔ نقشبندی کی انجام دہی کوتاہی نہ کرے اور معاملات درست

رکھے تو یہ بھی نجات کے لیے کافی ہے۔



در معاملات قناعت کند آں ہم بسیار غنیمت است گو کثرت نوافل و اتیان مستحبات

معاملات میں ترک ہر اکتف کریں تزیہ بھی غنیمت ہے اگرچہ نوافل کی کثرت اور مستحبات ہر

و کمال اشتغال سنن در عبادات و عادات از وی سرنہ شود رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم

عمل اور عبادات و عادات میں سنت نبویؐ میں کمال اور اعلیٰ درجہ کی مشغولیت میسر نہ ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

مَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ دِينَهُ وَ عَرَضَهُ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ

جس شخص نے مشتبہ چیزوں سے احتراز کیا اس نے اپنے دین اور آبرو کی حفاظت کر لی اور جو شخص مشتبہ چیزوں میں

الْحَدِيثُ فِي الصَّحِيحَيْنِ حَقٌّ تَعَالَى فَرَمَا يَدِينُ أَوْلِيَاءَهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ نِيَسْتَد

بتلا ہوا وہ بالآخر حرام میں مبتلا ہوا (بخاری و مسلم) حق تعالیٰ فرماتا ہے متقی ہی اللہ کے دوست ہیں تقویٰ سے

دوستان خدا مگر متقیان تقویٰ عبارت از اونے و اجبات و ترک محرمات و مشتبہات

مراد واجبات کی ادائیگی اور محرمات و مشتبہات کا

است نہ از کثرت نوافل و اتیان مستحبات اقبح محرمات رذائل نفس است از نفاق و

ترک ہے کثرت نوافل اور مستحبات ہر عمل (اور شخص ان کا خیال) نہیں حرام کردہ چیزوں میں سب زیادہ قبیح

عجب و کبر و حقد و حسد و ریا و سمع و طول امل و حرص بر دنیا و مانند آں و بعد از ان محرمات

نفس کی باتیاں ہیں نفاق خود پسندی غرور کینہ و حسد اور دکھاوا و شہرت لمبی آرزو اور دنیا کی حرص وغیرہ اور ان کے بعد وہ محرمات

کہ بہ افعال جوارح تعلق دارد و در کتب فقہ مبین اند و اگر ہمت ازیں مرتبہ ہم کوتاہی

جن کا تعلق انسانی اعضا سے ہے فقہ کی کتابوں میں (تحریر کردہ اور) ظاہر ہیں اور اگر ہمت اس درجہ میں بھی کوتاہی برتے اور

کند و از شوئی نفس و شر شیطان مرتکب محرمات شود پس در آنچه اتلاف حقوق العباد

بد بختی اور شیطان کے شر کے باعث محرمات کا ارتکاب ہو جائے پس رک از کم، جن سے بندوں کے حقوق

باشد از ان اجتناب باید کرد کہ حق تعالیٰ کریم است و پیران عظام شفیع اند آں جا

تلف و برباد ہوتے ہوں ان سے اجتناب و پرہیز چاہئے کہ حق تعالیٰ کریم ہے اور اولیاء سفارش کرنے

اُمید عفو است و حقوق العباد در بخشش نمی آید آیات و احادیث دیریں باب بسیار

دالے ہیں ہر گاہ و ربانی سے معافی کی امید ہے اور بندوں کے حقوق کی اللہ بخشش نہیں فرماتے اس بارے میں بہت سی آیات

اند این رقمہ متحمل آں نہ تواند شد حدیث المسلم من سلم المسلمون من لسانہ و

و احادیث ہی اس وصیت نامہ میں (وہ سب) بیان نہیں کی جاسکتیں مسلمان وہ ہے جس کی زبان سے اور ہاتھ سے مسلمان

لے جن آئی لہ۔ جو شخص شہرہ کی چیزوں سے بچتا ہے وہ اس کا لہیا ہے اور جو شہرہ چیزوں کے کرنے کا عادی بنتا ہے (انجام کار) حرام میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ ان اولیاء اللہ کے

ولی پر ہر گاہی ہیں۔ اتیان۔ ادا کرنا۔ ذائل۔ برائیاں۔ حقد۔ کینہ۔ شہرہ۔ طول امل۔ تنہا کی درازی۔ افعال جمادح۔ وہ کام جو انسانی اعضاء سے سرزد ہونگے۔

تہ شرمی۔ بد بختی۔ اتلاف۔ برباد کرنا۔ اجتناب۔ بچنا۔ کریم۔ سخی۔ شفیع۔ سفارش کرنے والا۔ در بخشش یعنی آید۔ بندوں کے حق کو خدا صاف نہیں فرماتے گا۔ رستہ۔ یعنی

دینی اچھے رستہ پر۔



يَدَاهُ وَحَدِيثَ أَنْ تُحِبَّ لِلنَّاسِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِكَ وَتَكْذِبَهُ لَهُمْ مَا تَكْرَهُ لِنَفْسِكَ

ملاحظہ فرمیں (ایڈیٹور نے) اور لوگوں (مسلمانوں) کے لیے وہی پسند کرنا چاہئے جسے آپ نے اپنے لیے پسند کرنا ہے اور ان کے لیے وہی ناپسند کرنا چاہئے جسے آپ نے اپنے لیے پسند کرنا ہے۔

دریں جا کافی است - شعر

نا پسند کرتا ہے اس جگہ کافی ہے

مباش در پے آزار و هر چه خواهی کن که در شریعت ما غیر ازین گناہے نیست

کسی کو تکلیف پہنچانے کے درپے نہ ہو اور جو مرضی ہو کر کہ ہماری شریعت میں اس سے بڑھ کر اور کوئی گناہ نہیں ہے

یعنی غیر ازین مثل ایں گناہے نیست - دیگر از نصحیح کہ برائے دین و دنیا مفید است

یعنی کوئی اور گناہ اس جیسا نہیں ہے دوسرے وہ نصیحتیں جو دین اور دنیا میں کار آمد ہیں

آں است کہ از اتباع خود زن و فرزند و نوکر و غلام و کینزک و رعیت با هر یک چنان

یہ ہیں کہ اپنے سہارے زندگی بسر کرنے والوں یعنی بیوی بچوں اور نوکر و غلام و باندی اور رعایا ہر ایک کے ساتھ ایسا

معاشرت باید کرد کہ آنہا راضی باشند و دوست دارند و از کثرت اخلاق و عمواری

بر تازہ کرنا چاہئے کہ خوش رہیں اور محبت رکھیں اور اخلاق کی بہتات اور علم خواری

و عدم تکلیف ما لا یطاق و رعایتہا بجا گر ویدہ باشند مگر آنکہ بعضے از انہا از

اور ایسے کام کی تکلیف نہ دینے کے باعث جس کے کرنے کی ہمت نہ ہو اور رعایت برتنے کی بنا پر گرویدہ و شیفہ

سہ یک دیگر اگر ناخوش باشد آن معتبر نیست و متبوعان خود را از ادب فرمانبرداری

ہو جائیں لیکن اگر ان میں سے بعض ایک دوسرے کے ساتھ حسد کے باعث ناخوش ہوں تو وہ ناخوشی قابل اعتبار و قابل لحاظ نہیں اور

و خدمت گزار می راضی دارند مگر در آنچه بہ معصیت امر کنند - رسول فرمود صلی اللہ علیہ

اپنے بڑوں کو ادب اور فرمانبرداری اور خدمت گزار سے راضی رکھیں البتہ اگر وہ معصیت و گناہ کا حکم کریں تو تقییل نہ کریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

و سلم لأطاعة للخلق و بائسب ان خود از اقرار با و بردار

نے فرمایا نافرمانی پروردگار کی بات میں مخلوق کی اطاعت ضروری نہیں اور اپنے رشتہ داروں سے سبب ہوں اور

و دوستان و ہم صحبتان و ہمائگان با خلاص محبت و عنم خواری و تواضع باشند دنیا

دوستوں اور ہم نشینوں اور پڑوسیوں سے خلوص و محبت اور عنم خواری اور تواضع کے ساتھ پیش آئیں دنیا

دگر شہ صفحہ سے لگے یہ وصیت نامہ - ائمہ کرام نے مسلمان وہی ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے مسلمان بچے ہیں - یعنی جو کسی مسلمان کو نہ ہاتھ سے تکلیف پہنچائے نہ زبان سے -

یعنی اگر انسان حرام و حلال میں امتیاز نہ کرے تو اس کی انجام دہی میں کوتاہی نہ کرے اور معاملات درست رکھے تو بڑی نجات کے لئے کافی ہے (موصوفہ) اس لئے کہ آنحضرت ﷺ لوگوں کے لئے

وہ پسند کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے اور ان کے لئے اس چیز کو ناپسند کرے جس کو وہ اپنے لئے ناپسند کرتا ہے نہ مباشرتاً یعنی کسی کے درپے آزار نہ ہو اور جو چاہے کہ ہماری شریعت

میں رہے بڑا گناہ وہی ہے - اتباع - وہ لوگ جو کسی کے سہارے زندگی بسر کرتے ہیں - معاشرت - بر تازہ - عدم تکلیف ما لا یطاق - یعنی ایسے کام پر مجبور نہ کرے جو ان کے بس

میں نہ ہو گناہ اور حسد یعنی ان کی ناخوشی مانتی ہو - متبوعان - یعنی وہ بڑے جن کی تابعداری ضروری ہے - معصیت - گناہ گناہ لاقاعہ - یعنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی بات میں

کسی کا کلاما نا ضروری نہیں ہے - ہمائگان - پڑوسی -



جاتے سہل است برائے معاملات دنیوی باہم تقاطع نہ کنند۔ بیچ خانہ برباد شدہ  
 سہل جگہ ہے (جہاں رہنے کی مدت کم ہے) دنیوی معاملات کی خاطر قطع لعین نہ کریں  
 کوئی گھر اسی وقت برباد ہوتا ہے

مگر وقتیکہ باہم منازعت و مخالفت کر دند و از کسانیکہ اندیشہ دشمنی باشد انہارا  
 جب کہ باہم جھگڑا اور دشمنی ہو اور جس شخص سے دشمنی اور عداوت کا اندیشہ ہو اسے

باحسان و نیکی شرمندہ و سرنگوں باید کرد۔ بہیت  
 احسان و بھلائی سے شرمندہ و مطیع کرنا چاہئے۔

آسائش و گیتی تفسیر این معرفت بادوستاں لطف بادشمنان مدارا  
 دنیا و آخرت (دارین) کی راحت کی تفسیر یہ دو حرف ہیں دوستوں کے ساتھ مہربانی اور دشمنوں کی آد بھلائی

قَالَ اللهُ تَعَالَى اِدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ فَاِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ  
 ارشادِ پرہانی ہے۔

كَانَتْهُ وَبِي حَيِّمٌ وَمَا يَلْقَاهَا اِلَّا الَّذِيْنَ صَبَرُوا وَمَا يَلْقَاهَا اِلَّا الَّذِيْنَ عَظِيْمٌ

وَمَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ اِنَّهُ هُوَ

السَّيِّعُ الْعَلِيْمُ ○ یعنی دفع بدی کن بہ نصلتہ کہ نیکوتر است یعنی بدی دشمنان  
 یعنی آپ نیک برتاؤ سے بدی کو نال دیا جائے یعنی دشمنوں کی بدی کا بدلہ نیکی سے

بہ نیکیوں کر دن باہنا از خود دفع کن پس ناگاہ شخصیکہ در میان تو و او دشمنی است دوست  
 دے کہ ان کی بدی سے خود کو محفوظ کر لیجئے پھر نیکایک آپ میں اور جس شخص میں عداوت تھی وہ ایسا ہو جائے گا جیسے

و محب خواهد شد و نمی کنند این چنین مگر کسانے کہ صبری کنند و مگر کسانیکہ صاحب نصیب  
 کوئی دلی دوست اور یہ بات انہیں کو نصیب ہوتی ہے جو بڑے مستقل مزاج ہیں اور یہ بات اسی کو نصیب ہوتی ہے جو

بزرگ اند و اگر دوسوسہ شیطان ترا دریں کار مانع شود اعوذ بخوال و پناہ جوئے بہ خدا  
 بڑا صاحب نصیب ہے اور اگر ایسے وقت آپ کو شیطان کی طرف سے کچھ دوسرا آئے لگے تو فرمادے اللہ کی پناہ مانگ لیجئے بلاشبہ

بدستیکہ خدا سمیع و علیم است این حکم در حق کسے است کہ باوے  
 یہ حکم کہ برائی کے بدلہ نیکی کی جائے اس شخص کے حق میں ہے۔  
 وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے۔

لے سہل است یعنی جہاں کی زندگی اچھی بڑی گزاری جا سکتی ہے۔ تقاطع قطع تعلق کی صفت۔ باہمی لڑائی جھگڑا نہ ہوتی۔ دنیا و آخرت۔ لطف۔ مہربانی۔ مدد۔ خاطر تواضع۔ راجح۔ اچھا  
 جیسے طریقے سے مدافعت کرو۔ تو وہ جس میں اور تم میں دشمنی ہے مگر دوست بن جائیگا۔ تو ما یلقاھا۔ یہ بات انہی کو کہتی ہے جو صبر سے کام لیتے ہیں اور بڑے نصیبی والے ہیں۔ وَاَنَا اِلَّا رَجُلٌ شَيْطَانٌ  
 تمہیں بھڑکانے تو افسوس پناہ جاوے دوسرے علیم و علیم ہے کہ اس حکم یعنی برائی کا بھلائی سے بدلہ۔



برائے دنیا دشمنی و ناخوشی باشد آنا باکسے کہ خالصاً بندہ باوے دشمنی باشد مثل روافض

کہ وہ اس کے ساتھ (صرف) دنیا کی خاطر دشمنی رکھے اور ناخوش ہو لیکن وہ شخص جو خالص اللہ کے لئے دشمن ہو (یعنی بعض ہیں مثلاً

و خوارج و مانند ان از آنها موافقت نکند تاکہ از عقائد و فاسدہ توبہ نہ کند اگرچہ پدر

شیخہ اور خوارج وغیرہ ان سے اس وقت تک ربط نہ رکھے جب تک وہ فاسد عقائد سے تائب نہ ہو جائیں خواہ وہ باپ یا لڑکا

یا پسر باشد قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ

ہی کیوں نہ ہو ارشادِ خداوندی ہے اے ایمان والو! اپنے اور میرے دشمنوں کو

أَوْلِيَاءَ إِلَى قَوْلِهِمْ لَنْ نَنْفَعَكُمْ أَرْحَامَكُمْ وَلَا أَوْلَادَكُمْ يُوقِفُ الْقِيَمَةَ يَفْضُلُ بَيْنَكُمْ

دوست مت بناؤ۔ اِنی قولہ تمہاری رشتہ داریاں اور تمہاری اولاد قیامت کے دن تمہیں نفع نہ پہنچائے گی

در خاندان فقیر ہمیشہ علماء شدہ آمدہ اند کہ در ہر عصر ممتاز بودند و از فرزندان فقیر

فقیر (قاضی صاحب) کے خاندان میں ہمیشہ ایسے علماء ہوتے رہے ہیں کہ ہر زمانہ میں امت زعمی اور فقیر کے فرزندوں میں سے

احمد اللہ ایں دولت رسانیدہ بود خدایش بایمزد و رحلت کرد۔ دلیل اللہ و صفوة اللہ

احمد اللہ نے اس دولت کو پایا ہے خدا اس کی بخش فرمائے اس کا انتقال ہو گیا دلیل اللہ اور صفوة اللہ

را ہر چند خواستم در تحصیل ایں دولت تن نہ دادند حسرت است و ایں قدر عبارت

(صاحبزادگان) کو ہر چند میں نے چاہا لیکن انہوں نے تحصیل علم میں کوشش نہ کی افسوس ہے اور صرف اتنی استعداد کہ

فتاویٰ کہ فہمیدند اعتبار ندارد باید کہ خود ہم دیریں امر اگر تو اند کوشش کنند و فرزندان خود

فتاویٰ کی عبارت سمجھ لیں ناقابل اعتبار اور ناقابل اعتماد ہے ہم کو خود چاہیے کہ اس میں اگر ممکن ہو سکے کوشش کریں اور اپنے

را سعی کنند کہ ایں دولت لازوال کسب نمایند کہ در دنیا وہم در عقبی مشتم برکات

فرزندوں کے لیے سعی کریں کہ یہ لازوال دولت حاصل کریں جو دنیا اور آخرت میں برکات کے پھل عطا کرنے والی (مردمانہ)

است علم عبارت است از دانستن حسن و قبح عقائد و اخلاق و احوال و اعمال کہ علم

ہے علم دین سے مراد عقائد و اخلاق اور حالات و اعمال کے حسن و قبح اور اچھے بُرے سے واقفیت

عقائد و علم اخلاق و علم فقہ متکفل است و ایں علم بدوں دریافتن ادلہ از قرآن و حدیث

کا نام ہے علم عقائد، علم اخلاق اور علم فقہ عقائد و اخلاق و احوال و اعمال کی اچھائی و برائی سے آگاہ کرنا ذمہ دار و متکفل ہے اور یہ علم اس وقت

علم برائے دنیا یعنی کسی دنیوی معاملے میں۔

روافض شیعوں کا وہ فرقہ جو عام صحابہ سے دشمنی رکھتا ہے۔ خوارج۔ وہ فرقہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا فرکھا ہے۔ یا ایہذا الذین الخ لے مومنو! اپنے اور میرے دشمنوں

کو دوست نہ بناؤ۔ لَنْ نَنْفَعَكُمْ اَرْحَامَكُمْ اور تمہاری اولاد قیامت کے دن تمہیں نفع نہ پہنچائے گی۔ اللہ تعالیٰ تم میں اور ان میں جہاد کر دے گا۔ عصر زمانہ۔

احمد اللہ۔ قاضی صاحب کے بڑے صاحبزادے جو بہت بڑے عالم تھے۔ ان کا قاضی صاحب کی حیات میں انتقال ہو گیا تھا۔ صفوة اللہ۔ ان کے بیٹے ہیں۔ دلیل اللہ۔

قاضی صاحب کے چوتھے بیٹے تھے۔ اعتبار ندارد۔ ان دونوں کا علم ہر دو کا نہیں ہے۔ دولت لازوال۔ علم دین کی بہارت ہے۔ عقبی۔ مشتمل دینے والا۔ علم علم



تفسیر و شرح احادیث و اصول فقہ و دریافتن اقوال صحابہ و تابعین خصوصاً ائمہ اربعہ

مکمل حاصل نہیں ہوتا جب تک قرآن و حدیث اور تفسیر اور شرح احادیث اور اصول فقہ اقوال صحابہ و تابعین خاص طور پر اقوال ائمہ اربعہ

رحمہم اللہ و لغت و صرف و نحو صورت نمی بندد و در اکثر فتاویٰ بعضی روایات بے اصل

(چاروں اہل علم) اور لغت اور صرف و نحو کے بارے میں معلومات نہ ہوں اور اکثر فتاویٰ میں بعض روایتیں بے اصل

نوشہ اند دریافت حال صحیح و سقیم مسائل بدون اس علم نمی شود دریں علوم

یکہ دی گئی ہیں مسائل کے صحیح و سقیم (غلط و بے اصل) ہونے کے حال کا علم ان علوم کے بغیر نہیں ہوتا ان

سعی باید کرد و خواندن حکمت فلاسفہ لاشعہ محض است کمال در آن مشل کمال

علوم (کے حاصل کرنے) میں کوشش کرنی چاہیے حکمت فلاسفہ کا پڑھنا قطعاً بے سود ہے اور اس میں کمال گزیروں کے علم موسیقی

مطربان است در علم موسیقی کہ موسیقی ہم فنی است از فنون حکمت ریاضی مگر منطق

میں کمال کی طرح ہے کہ وہ حکمت ریاضی کے فنون میں سے ایک فن ہے البتہ علم منطق

کہ خادم ہمہ علوم است خواندن البتہ مفید است۔

سادے علوم کا خادم ہے اس کا پڑھنا یقیناً مفید ہے

تمکملہ رسالہ مالابدینہ در بیان احکام اضمحیہ و وجوب آل

تمکملہ رسالہ مالابدینہ قربانی کے وجوب اور قربانی کے جانور کے احکام کے بیان میں

باید دانست کہ قربانی واجب بر ہر مسلمان آزاد مرد باشد یا زن مستقیم بہ مصر

جاننا چاہیے کہ قربانی ہر مسلمان آزاد پر واجب ہے مرد ہو یا عورت شہر میں مستقیم ہو یا

باشد یا بادیہ یا قریہ بشرطیکہ مالک نصاب باشد بروز عید قربان موجب آل وقت

جنگل یا گاؤں میں بشرطیکہ مالک نصاب ہو عید الاضحیٰ کے دن سے (طلوع صبح صادق کے بعد

است و رکن آل ذبح جانور کے کہ چہار پایہ باشد و حکم آل خروج از عہدہ واجب است

سے اس کے واجب ہونے کا وقت ہے اور اس کا رکن جو پایہ جانور (بھینس بکرا وغیرہ) کو ذبح کرنا ہے اس کا حکم دنیا میں ایک واجب سے

در دنیا و حصول ثواب است در عقبیٰ نہ مودا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شخصے را

عہدہ برا ہونا اور آخرت میں حصول ثواب ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص میں

کہ حاصل شود توانائی و نذر قربانی پس نزدیک نہ شود مصلائے مارا۔ مسئلہ واجب

قربانی کی استطاعت ہو صاحب نصاب ہو اور وہ قربانی نہ کرے تو وہ حملہ دہنے (مانڈر ہنے کی جگہ) کے قریب چھلکے (یعنی وہ جماعت سلیمین الکرام) کے حکم تہدیٰ ہے۔ قربانی

لہ اگر آبد فقہاء مجتہدین کے اقوال قرآن و حدیث سمجھنے کا ذریعہ ہیں۔ صحیح یعنی فقہ کی درست روایتیں۔ سقیم۔ فقہ کے اصل سنے۔ شہ مطران۔ گوئیے منطق یعنی فنی مادی علوم کے لیے بھی مفید ہے۔ اضمحیہ۔ قربانی کا جانور سقیم جو مسافر نہ ہو۔ مصر شہر۔ بادیہ جنگل قریہ۔ گاؤں۔ نصاب۔ یعنی چون تو نے دانستے چاندی یا اس کی قیمت کی کوئی چیز یا اسے تو نے اٹھائے چاروں سونا یا اس کی قیمت کی کوئی چیز یا نامی نہ ہو۔ سبب۔ عہدہ۔ ذمہ داری۔ اعرت۔ توانائی۔ یعنی وہ شرطیں جو قربانی واجب کرتی ہیں۔

گنہ مصلیٰ کے مارا۔ یعنی وہ مسلمانوں کی جماعت میں شمار نہ ہوگا۔



نیست قربانی بر غلام و کتیز و کافر و کافرہ و مسافر و بر حاجی مسافر سوائے اہل مکہ و

غلام، باندی، کافر اور کافرہ اور مسافر اور مسافر پر بجز اہل مکہ کے واجب نہیں

بقولے بر محرم اضحیٰ نیست اگر چہ از اہل مکہ باشد مسئلہ قربانی واجب است

ہے اور ایک قول کی رو سے محرم احرام باندھنے والے پر قربانی واجب نہیں خواہ وہ اہل مکہ ہو قربانی اپنی طرف سے واجب ہے

از ذات خود نہ اطفال صغار بروایت امام محمد از امام ابی حنیفہ و بروایت حسن

نابالغ بچوں کی طرف سے واجب نہیں بحوالہ امام محمد امام ابو حنیفہ کی ایک روایت کی اور حسن

واجب است مثل صدقہ فطر مسئلہ اگر صغیر مالدار باشد قربانی کند پدر او

کی روایت کی رو سے چھوٹے بچوں کی طرف سے صدقہ فطر کی مانند قربانی بھی واجب ہے اگر نابالغ مالدار (صاحب نصاب) ہو تو اس کا باپ اس

از مال او و بعد او و جد او و یا وصی او و علیہ الفتویٰ و نزد شافعی و

کے مال سے قربانی کرے اور باپ موجود نہ ہو تو دادا یا اس کا وصی قربانی کرے اسی پر فتویٰ ہے اور امام شافعی اور

زنہ جائز نیست از مال او بلکہ پدر از مال خود نماید در کافی و مواہب الرحمن

امام زفرہ کے نزدیک جائز نہیں بلکہ باپ اپنے مال سے قربانی کرے "کافی" اور "مواہب الرحمن" میں

فتویٰ بریں قول است مسئلہ یک گوسفند برائے یک نفر و یک گاؤ و

فتویٰ اسی قول پر ہے ایک بھیڑ (بھیڑ) یا بھینس (بھینس) ایک فرد کے لئے اور ایک گائے اور

یک شتر برائے ہفت نفر و کم تر ازاں کافی است و برائے زیادہ ازاں جائز نہ

ایک اونٹ سات آدمیوں کے لئے اور سات سے کم کے لئے کافی ہے اور سات سے زیادہ کی شرکت اس میں جائز نہیں۔

مسئلہ جائز نیست قربانی مگر از چہار چیز گوسفند و بز و گاؤ و شتر اما گاؤ

مخمس چہار جانور کی قربانی جائز ہے بھیڑ، بھیری، گائے اور اونٹ گھینس

میش از جنس گاؤ است جانورے کہ از وحشی و اہلی پیدا شود تابع مادر خود

گائے کی جنس کے ہے (اور اس کی قربانی جائز ہے) جو جنگلی جانور (وحشی) اور اہلی (گھریلو یا پالتو) سے پیدا ہو وہ اپنی ماں

است و شرط است کہ گاؤ و جاموش کم از دو سال نباشد و شتر کم از پنج سال

کے تابع ہے اور صحت قربانی کے لئے شرط ہے اور گائے و بھینس کی عمر دو سال سے کم نہ ہو اور اونٹ کی پانچ سال

نباشد و گوسفند و بز و آٹنکہ از وحشی و اہلی متولہ بود اولیٰ این است کہ از یک سال

سے کم نہ ہو اور بھیڑ و بھیری جو کہ وحشی اور اہلی سے پیدا ہو زیادہ بہتر یہ ہے کہ سال بھر سے کم کی نہ ہو

لہذا اہل مکہ جو کہ ان کو کچ کرنے میں شرعی ضرورت نہیں محرم حج کا احرام باندھنے سے خواہ کچھ کا باشندہ ہو یا دوسری جگہ اطفال طہارہ نابالغ بچے مثل صدقہ فطر لہذا نابالغ بچوں کی

جانب سے بھی ضروری ہے کہ بیکم اور یعنی اگر باپ زندہ نہ ہو وحشی بچے کا ریت۔ ازاں خود جس طرح صدقہ فطر دیا گیا جانتے تھے زیادہ ازاں جائز نہ یعنی جس جانور میں سات حصے ہو

سکتے ہیں ان میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں اور ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ ان سات حصوں میں سات آدمی سے کم شریک ہوں گاؤ بھینس۔ وحشی۔ جیسے بیل گائے،

ہرک وغیرہ۔ اہلی۔ پالتو۔ تابع اور۔ اگر ماہ پالتو سے تو جائز ہے ورنہ نہیں۔ شت شمار۔ یعنی جس کی عمر کے چھ ماہ پورے ہو کر ساتوں میں ایک لگ گیا ہو۔



کم نباشد و جائز است ششماہہ دُنْبہ کہ شروع بہ ماہ ہفتم کردہ باشد و نزد عفرانی ہفت

پچھ ماہ کے دُنْبہ کی قربانی جو پچھ ماہ کا ہو اس توں ماہ میں لگ گیا ہو جائز ہے اور عفرانی کے نزدیک

ماہ باشد و باین ہمہ شرط است کہ در قدر و قامت چنان باشد کہ اگر بایک سالہ

سات ماہ کا ہونا چاہئے اور اس کے ساتھ یہ شرط بھی ہے کہ قدر و قامت میں ایسا ہو کہ اگر سال بھر کے ذبوں میں ملا دیں تو

مخلط شود تمیز ممکن نباشد مسئلہ جائز نیست قربانی کو چشم و یک چشم و

پہچان ممکن نہ ہو (سال بھر کا معلوم ہونا ہو) اندھے کانے اور اس قدر لنگڑے جب نور کی قربانی

لنگ کہ تاندخ نمی توان رفت و گوش بریدہ و بے دم و بے گوش و مجنونہ کہ گاہ

جائز نہیں کہ جو ذبح تک نہ جا سکے وہ جائز جس کے کان کٹے ہوئے ہوں اولیاً، دم کٹی ہوئی ہو اور بغیر دم کا اور بغیر کانوں

نہ خورد و خارشتی و خشتی و لاعنہ محض و اکثر گوش یا دم بریدہ و اکثر نور چشم

کا اور پاگل کہ گھاس نہ کھائے اور خارش زدہ اور خشتی جو پیدائشی طور پر نہ تر ہو نہ مادہ اور بہت ڈبلا اور کان یا دم کا

زائل شدہ و آنکہ دندان ندارد و ازیں سبب گاہ نمی توان خورد و آنکہ سر پستانش

اکثر حصہ کٹا ہوا اور آنکھ کی زیادہ بینائی حتم شدہ اور پہلا کہ دانت نہ ہونے کی وجہ سے گھاس نہ کھائے اور وہ جانور کہ جس کے تھنوں

مقطوع یا خشک شدہ یا بخیال قوت یا استعمال ادویہ شیر او منقطع کردہ باشند

کے سرے کٹے ہوئے ہوں یا پستان ٹوٹ گئے ہوں یا قوت کے خیال سے دو ایسے استعمال کروا کر اس کا دودھ منقطع کر دیا ہو اور وہ

و آنکہ سوائے ناپاکی چیزے دیگر خورد مسئلہ قربانی خصی و شاخ شکستہ و آنکہ

جو نہاکی کے علاوہ کچھ نہ کھائے ان جانوروں میں سے کسی کی قربانی جائز نہیں۔ خصی کی قربانی اور جس کا سینگ ٹوٹ گیا ہو اور بعض

بغیر شاخ است و مجنونہ کہ گاہ می خورد و خارشتی فرہ و آنکہ دندان ندارد

کے نزدیک اکثر ٹوٹ جانے پر قربانی جائز نہیں اور وہ جس کے سینگ ہی نہ ہوں اور پاگل جو گھاس کھانا ہو اور خارش زدہ

بعض مگر گاہ می تواند خورد و آنکہ اکثر دندانش باقی است و آنکہ اکثر گوش یا دم او باقی

فرہ اور وہ جس کے دانت نہ ہوں اور بعض ہوں کہ ان سے گھاس کھائے اور وہ جس کے اکثر دانت موجود ہوں اور وہ جس کے کان اور دم کا

و آنکہ حافر ندارد الا رستن می تواند و آنکہ خلقی گوش خورد دارد جائز است۔

اکثر حصہ موجود ہو اور وہ جس کے کھڑ نہ ہوں لیکن وہ چل سکتا ہو اور وہ جس کے کان پیدائشی چھوٹے ہوں اور ان کی قربانی جائز ہے۔

لہ قدر و قامت یعنی دیکھنے میں ایک سال کا معلوم ہونا ہو مخلط شود۔ بل جائے کہ چشم۔ اندھائی کہ چشم۔ کانا۔ لنگڑا۔ نذیح۔ ذبح کرنے کی جگہ۔ گاہ خورد۔ یعنی ایسا جانور جس نے

گھاس کھانا چھوڑ دیا ہو۔ خشتی۔ جو پیدائشی نہ ہو نہ مادہ۔ لاعنہ محض۔ بہت کمزور۔ نور چشم۔ بینائی نہ بخیال قوت۔ جانور دودھ دینے سے کمزور ہو جاتا ہے۔ خورد۔ یعنی جانور جس نے کھانے

کے عادی ہوتے ہیں ان کا گوشت بھی بدبودار ہوتا ہے۔ شاخ شکستہ۔ بعض فقہاء اس جانور کی قربانی بھی منع کرتے ہیں جس کے سینگ کا اکثر حصہ ٹوٹ گیا ہو البتہ اگر پیدائشی سینگ ہوں تو سب کے

نزدیک مانجے۔ خلقی۔ پیدائشی۔ حافر کھڑا یعنی شلاہی سدا گردا کہ کان کا اکثر حصہ کٹا ہوا ہو۔ نور قربانی نا جائز ہے تو اس میں سے اکثر سے کیا مراد ہے۔



تنبیہ۔ در تقدیر اکثر از امام روایات مختلف است در روایت جامع صغیر تا ثلث

"اکثر" کی مقدار (تقریباً) کے بارے میں امام ابو حنیفہ سے مختلف روایات ہیں "جامع صغیر" کی روایت

اقل است و زیادہ ازاں اکثر و در بعض کتب تاریخ و نزد صاحبین اگر زیادہ از

میں ہے کہ تمانی تک کہ ہے اور اس سے زیادہ "اکثر" اور بعض کتب میں پچوٹانی تک اقل اور اس سے زیادہ اکثر ہے

نصف باقی باشد اکثر است و ہمیں است مختار فقہ ابو الیث مسئلہ اگر خرید کند

امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک اگر آدمی سے زیادہ باقی ہو تو اکثر ہے فقہ ابو الیث کا اختیار کردہ قول یہ ہے اگر مالدار (صاحب نصاب)

عنی گوسفندے را صحیح و بعدش عیب پیدا کند پس واجب است دیگر و فقیر را

صحیح بخری خریدے اور اس کے بعد وہ عیب دار ہو جائے تو اس کی جگہ دوسری کرنی واجب ہے اور فقیر و غیر صاحب

جائز است اول مسئلہ اگر حصہ احدے کم از حصہ سبع باشد از بیچ کس قربانی جائز

نصاب کے لئے پہلی (عیب دار کی قربانی جائز ہے اگر شکار میں سے ایک کا حصہ ساتوں حصہ سے کم ہو تو کسی کی قربانی جائز

نیست مسئلہ اگر دو کس یک گاؤ بالمنصف خریدہ قربانی کنند جائز است بروایت

موسیٰ اگر دو آدمی ایک گائے نصف نصف کی شرکت سے خرید کر قربانی کوں تو صحیح روایت کی رو سے

صحیح تقسیم نمایند گوشت را بہ وزن نہ بہ تخمین مگر آنکہ با گوشت چیزے از کلد و پانچہ

جائز ہے اور گوشت اندازه سے نہیں بلکہ تول کر تقسیم کریں البتہ ایک طرف سری پائے گوشت کے ساتھ ہو تو

و پولوست باشد مسئلہ اگر گاؤے را برائے قربانی مردم دو حسنہ کہ علیحدہ اند و از ہفت

دو کی پیش اور تخمین سے دینا بھی درست ہے اگر ایک گائے کی قربانی کے لئے دو تین علیحدہ گھروں کے لوگ کہ جن کی تعداد سات

زیادہ نہ باشند خریدہ ذبح سازند جائز است و نزد امام مالک از اہل یک خانہ

سے زیادہ نہ ہو خرید کر ذبح کریں تو جائز ہے اور امام مالک کے نزدیک ایک گھر کے لوگ

جائز است گو زیادہ از ہفت باشند و از اہل دو خانہ جائز نیست اگر چہ کتر

خواہ سات سے زیادہ ہوں شریک ہو سکتے ہیں اور دو گھروں کے افراد شریک نہیں ہو سکتے خواہ سات سے

ازاں باشند مسئلہ اگر خریدند دو کس شترے را ویکے ازاں صرف طالب گوشت

کم ہوں اگر دو آدمی ایک اونٹ خریدیں اور ایک صرف گوشت کا طلبگار ہو تو قربانی کی نیت نہ ہو تو اس

لہ اقل است یعنی شتر اگر تمانی کان سے زیادہ کتا ہوا ہے تو سمجھا جائیگا کہ اکثر حصہ کتا ہوا ہے۔ تاہم۔ یعنی ایک چوتھائی سے زیادہ کتا ہوا ہے تو سمجھا جائیگا کہ اکثر حصہ کتا ہوا ہے۔ اول۔

یعنی وہی عیب دار سالانہ کے ذمہ میں صحیح قربانی واجب ہے اور فقیر پر ای جانوری و حیرت و حیرت ہوا ہے لہذا وہ جب کچھ ہے اس سے دائیں ہو جائے کہ لہ کم از حصہ سبع۔ چونکہ اس صورت

میں اس کا مقصود قربانی کرنا نہیں رہا۔ بالناقص یعنی آدمی سے کسی شرکت سے نہ تخمین۔ اندازہ۔ پوست باشد۔ اگر مصلحت گوشت ہے تو کم و بیش کے تبادلہ میں روکا اندیشہ ہے۔

کسی ایک جانب سری پائے لگ جانے سے بر شہرت جاتا ہے۔ علیحدہ۔ یعنی جو سات آدمی ایک گائے میں شریک ہوتے ضروری نہیں کہ وہ ایک گھر کے ہوں گے مالک۔ امام مالک

کے نزدیک ایک گھر کے باشندے شریک ہو سکتے ہیں تو وہ سات سے زیادہ ہیں۔ جائز نیست۔ اگر ایک شریک ہی گوشت خریدی کی نیت سے شریک ہوگا خواہ چند حصوں کا شریک ہو

قربانی ناجائز ہو جائے گی۔



است پس آل قربانی جائز نیست مسئلہ اگر زید مثلاً خرید کرد گاؤں را بنا بر  
ادلت کی قربانی جائز نہیں مثلاً اگر زید گائے قربانی کی منظر خریدے اور

اضحیہ و بعد شش شش کس دیگر شریک ساخت مکروہہ است۔ مسئلہ اگر از  
اس کے بعد چھ آدمی اور شریک ہو جائیں تو مکروہہ ہے اگر تمام

جملہ شریکاء یک کس نصرانی باشد پس از جملہ قربانی جائز نباشد۔ مسئلہ۔  
شریکوں میں سے ایک شریک عیسائی ہو تو کسی کی قربانی جائز نہ ہوگی۔

اگر اضحیہ غنی میرد واجب است دیگر و بر فقیر نہ و اگر کم شود یا بد زوی رود پس  
اگر مال دار (صاحب نصاب) کا قربانی کا جانور مر جائے تو دوسرے جانور کی قربانی واجب ہے اور فقیر (غیر صاحب

از خرید دیگر یافتہ شود در ایام اضحیہ پس غنی مختار است هر کجے راکہ خواهد  
نصاب پر واجب نہیں کہ اگر کم ہو جائے یا کوئی چڑالے پھر دوسرا جانور خریدنے کے بعد وہ قربانی کے دونوں میں مل گیا

ذبح سزد و فقیر ہر دورا ذبح نماید۔

تو صاحب نصاب کو اختیار ہے کہ دونوں میں سے جس کو چاہے ذبح کرے اور فقیر وغیر صاحب نصاب پر دونوں کی قربانی واجب ہے۔

مسئلہ اگر اضحیہ وقت ذبح عیب دار شدہ گریخت و لبفور گرفت ارشد پس  
اگر قربانی کا جانور ذبح کے وقت عیب (مثلاً گراتے ہوئے) عیب دار ہو کر بھاگے پھر پکڑ لیا جائے تو امام ابوحنیفہؒ

قربانی آل جائز است نزد ابی حنیفہ و نزد امام محمد اگر بہ درنگ ہم گرفتار گردد  
کے نزدیک اس کی قربانی جائز ہے اور امام محمد کے نزدیک اگر دیر میں بھی پکڑا جائے تو قربانی

جائز است و اگر غلطانیدہ شد گو سفندے بنا بر ذبح و اضطراب کرد تا اینکه  
جائز ہے اور اگر بجزی ذبح کرنے کے لئے لٹائی گئی اور تڑپ کر اس کا پاؤں ٹوٹ گیا تو

پایش بشکت پس قربانی آل جائز است۔

اس کی قربانی جائز ہے۔

مسئلہ اگر شریک خرید کردند ہفت کس گاؤں ازاں جملہ چہار کس بہ نیت  
اگر سات شریکوں نے ایک گائے خریدی ان میں سے چار واجب قربانی کی اور تین نفل

لے مکروہہ است۔ اس لئے کہ خریدنے وقت صرف اس کی اپنی قربانی کی نیت تھی نہ برفقیر نہ۔ چونکہ محض اس جانور کی وجہ سے اس پر واجب تھا۔ جب وہ جانور نہ رہا۔  
و جب حنتم ہو گیا ہے فقیر ہر دورا۔ چونکہ فقیر کے جانور پر واجب ہو جاتا ہے تو دونوں جانوروں کو قربان کرنا ضروری ہو گیا۔ بغیر۔ جو عیب ذبح کے درمیان پیدا

ہوگا۔ اس کا اعتبار نہ ہوگا۔ اب اگر وہ جانور فوراً پکڑ کر ذبح کر دیا گیا تو سمجھائے گا کہ عیب ذبح کے درمیان پیدا ہوا ہے ورنہ نہیں ہے جائز است۔ چونکہ ذبح  
کے دوران میں عیب پیدا ہوا ہے کیونکہ فقیر پر اس جانور کی وجہ سے واجب تھا جب وہ جانور نہ رہا تو وہ جب حنتم ہو گیا۔



بہ نیت قربانی و کس بقصد تطوع پس جائز است اتفاقاً۔

قربانی کی نیت کوں تو بالاتفاق قربانی جائز ہے

مسئلہ اول وقت ذبح برائے شہریاں بعد نماز عید است و برائے اہل قریہ

شہر کے لوگوں کے لئے (جن پر نماز عید واجب ہے) ذبح کا وقت نماز عید کے بعد کا ہے اور

طلوع فجر یوم عید و وقت آخر قبل غروب آفتاب روز سوم است و نزدیک شام تا

دہات کے لوگوں کے لیے عید کے دن طلوع فجر (صبح صادق) کے بعد اور قربانی کا آخری وقت تیسرے دن (۱۲ ذی الحجہ) غروب آفتاب

سینزدہم نیز جائز است پس اہل شہر را لاریب قبل نماز امام قربانی جائز نہ

ہے پہلے تک ہے۔ امام شافعی کے نزدیک تیرہویں دن بھی جائز ہے پس شہر کے باشندوں کے لئے بلاشبہ امام کے نماز عید

واہل قریہ را جائز۔

پڑھانے سے قبل قربانی ناجائز اور دیہاتی باشندوں کے لئے جائز ہے۔

مسئلہ اگر خرید نمودند ہفت کس گاؤے را بت بر قربانی و ہر دیکے از انہا

اگر سات آدمیوں نے ایک گائے قربانی کے لئے خریدی اور پھر ان سات میں سے ایک

قبل قربانی و وارثان میت اجازت دادند جائز است و الا لا و نزدیک ابی یوسف رحمۃ اللہ

قربانی سے پہلے مرگیا اور میت کے ورثہ نے اجازت دیدی تو جائز ہے ورنہ نہیں اور امام ابو یوسف کی ایک روایت

علیہ بروایتے جائز نہ و اگر از طرف خود یا وارث میت و ام ولد آل ذبح سازند

کی نو سے ناجائز ہے اور اگر میت کے ورثہ اپنی طرف سے اور (یا) اس کی ام ولد کی طرف سے قربانی

جائز است۔

کہیں تو جائز ہے

تنبیہ۔ برائے فقر و غنا و ولادت و موت آخر وقت معتبر است پس اگر شخصے

مفسی (فقیر و نصاب ہوئے) اور مالدار (صاحب نصاب ہوئے) کے لئے آخر وقت موت اور پیدائش معتبر ہے پس

اول وقت فقیر بود و آخر وقت غنی شد بر و اضحیہ واجب است و اگر آخر وقت

اگر کوئی شخص اول وقت (قربانی کا اول وقت) فقیر و نصاب ہو اور آخری وقت میں صاحب نصاب ہو جائے تو اس پر قربانی واجب

فقیر شد و اول وقت غنی بود سبب ادا نہ نمود واجب نیست و اگر پیداشد آخر وقت

ہے اور اگر آخر وقت صاحب نصاب نہ رہے در آل حالیکہ اول وقت صاحب نصاب ہو اور کسی وجہ سے اول وقت ادا نہ کر سکا تو قربانی واجب نہیں ہوئی۔

۱۔ تطوع۔ یعنی نفل قربانی غرض ہے کہ گوشت خوری مقصد نہ ہو۔ نماز عید۔ نواہ عید گاہ کی نماز ہو یا مسجد کی کسی مسجد کی۔ طلوع فجر۔ نواہ اس وقت شہر میں عید

کی نماز ہوئی ہو۔ روز سوم۔ یعنی باہرین ذی الحجہ۔ لاریب۔ بے شک۔ والا۔ اس لیے کہ یہ جانور وارثوں کی ملک ہے نہ جائز است۔ اس لئے کہ ورثہ نفل قربانی کا ثواب

پہنچا سکتے ہیں۔ آخر وقت۔ یعنی باہرین تاریخ کے غروب شمس سے پہلے کا وقت۔



واجب است و چون بمیرد واجب نہ۔

اور اگر آخری وقت میں پہنچا ہوا تو واجب ہے اور آخری وقت مر جائے تو قربانی واجب نہ رہے گی۔

مسئلہ۔ اگر کسی ذبح کرد اضحیہ و بعد ازاں ظاہر شد کہ امام نماز عید بلا طہارت

اگر کوئی شخص قربانی کا جائز ذبح کرے اس کے بعد معلوم ہو کہ امام نے بلا طہارت نماز عید پڑھادی ہے تو

خواندہ است اعادہ نماز لازم است نہ قربانی۔

نماز کا زنا لازم ہے قربانی کا اعادہ نہ ہوگا

مسئلہ۔ اگر قبل خطبہ بعد نماز ذبح کنند جائز است الا ترک افضل لازم آید۔

اگر خطبہ پہلے اور نماز کے بعد ذبح کریں تو قربانی جائز ہے اگرچہ افضل کا ترک لازم آیا یعنی خطبہ نہیں سنا

مسئلہ۔ اگر روز عید بوجہ نماز عید خواندہ نشود پس شہریاں را بروز دوم و سوم قبل

اگر عید کے دن کسی وجہ سے نماز عید نہیں پڑھی تھی تو اہل شہر کے لئے دوسرے اور تیسرے روز نماز

از نماز ہم ذبح قربانی جائز است۔

سے پہلے بھی قربانی جائز ہے

مسئلہ۔ اگر امام در روز عید تاخیر نماید پس سزاوار است کہ تا وقت زوال در ذبح

اگر امام عید کے دن (غمازیں) تاخیر کرے تو مناسب ہے کہ زوال کے وقت تک ذبح میں

ہم تاخیر نمایند۔

بھی تاخیر کریں۔

مسئلہ۔ اگر در شہر کے بسبب فتنہ و نبودن والی نماز عید نہ شود پس جائز است

اگر شہر میں فتنہ و فساد اور والی و حاکم نہ ہونے کی سبب پر نماز عید الاضحیٰ نہ ہو تو

اضحیہ بعد طلوع فجر و علیہ الفتویٰ۔

طلوع فجر کے بعد قربانی جائز ہے اس پر فتویٰ ہے

مسئلہ۔ اگر نماز عید در عید گاہ نہ شدہ باشد و اهل مسجد فراغت کرده باشند

اگر عید کی نماز عید گاہ میں نہ ہو اور شہر کی کسی مسجد میں پڑھی جا چکی ہو یا اس کے برعکس ہو

یا بالعکس قربانی رواج و قربانی کنندہ در نماز شریک شدہ یا نہ۔

تو قربانی جائز ہوگی خواہ قربانی کرنے والا نماز میں شریک ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔

لے نہ قربانی اس لئے کہ قربانی کرنے والے نے بہر حال نماز کے بعد قربانی کی ہے۔

لے ترکہ افضل۔ بہتر یہ تھا کہ خطبہ سنا۔ پھر قربانی کرتا۔ بوجہ۔ مثلاً بارش۔ سزاوار۔ مناسب۔ والی۔ جو نماز کا بندوبست کرتا ہے۔ اہل مسجد۔

یعنی عید گاہ میں نماز نہ ہوتی جو شہر کی کسی مسجد میں ہو چکی ہو۔



**مسئلہ** اگر گواہی دادہ شود پیش امام بہ ہلال عید و مطابق آل نماز خواندہ شود

اگر امام کے سامنے ہلال عید کی گواہی دی جائے اور اس کے مطابق نماز پڑھ لی گئی اور

و مرد ماں قربانی نمایند بعد ازاں ظاہر شود کہ یومِ عشرہ بود پس اعادہ نماز و ضحیہ لازم نیست۔

دوگوں سے قربانی کرنی اس کے بعد معلوم ہوا کہ نویں تاریخ یعنی ترمب ز اور قربانی کا اعادہ (دوٹھا) لازم نہیں

**تنبیہ**۔ معتبر در قربانی مکان اوست نہ مکان مضحی پس اگر قربانی در دیہہ باشد و قربانی

قربانی کرنے قرانی کرنے والے کی جگہ کا نہیں بلکہ قربانی کے جاوڑ کی جگہ کا اعتبار ہے پس اگر قربانی کا جاوڑ دیہات

گنزدہ در مصر۔ ذبح آل وقت صبح جائز است و بعکس آل جائز نہ۔

پس جو اور قربانی کرنا لا شہر میں تو اسے صبح کے وقت نماز سے قبل ذبح کرنا جائز ہے اور اس کے برعکس (نماز سے قبل) جائز نہیں۔

**مسئلہ** اگر شہری خواہد کہ پیش از نماز صبح ذبح سازد پس حیلة آل است کہ گوسفند قربانی

اگر شہر کا باشندہ نماز عید سے قبل ذبح کرنا چاہے تو اس کی تدبیر یہ ہے کہ قربانی کے جاوڑ

را بیرون شہر فرستد۔ تا بعد طلوع فجر ذبح کردہ شود و این صحیح است۔

گوشت سے باہر صحیح دے تاکہ طلوع فجر کے بعد ذبح کر دیا جائے تو یہ صحیح ہے۔

**مسئلہ** و افضل است دنبہ از میش و مادہ بُز از نمربُز اگر چہ در قیمت گوشت

اور دنبہ کی قربانی مینڈھے یا دبیر سے اور بجزی کی بجزے سے افضل ہے اگر چہ قیمت اور گوشت میں

برابر باشند و گوسفند از حصہ سبع گاؤ در صورتے کہ مساوی باشد در قیمت بالاتفاق و

برابر ہوں اور بجزی از دنبہ یا دبیر کرنا گائے کے ساتریں حصہ کے مقابلہ میں بالاتفاق افضل ہے جب کہ دونوں کی قیمت

نزد بعض مادہ شتر و مادہ گاؤ نیز افضل است از نمربُز۔

مساوی ہو اور بعض کے نزدیک اونٹنی اور گائے بیل اور اونٹ کے مقابلہ میں افضل ہے

**مسئلہ** قربانی کردن بروز اول افضل است و مکروہ است در شبہا و جائز نیست

پہلے دن قربانی کرنا افضل کرنا ہے اور رات میں مکروہ ہے اور یومِ ثمر قربانی کے

در شبِ ثمر و آل شبِ اولی است زیرا کہ شب ہمیشہ تابع روز گشتہ می باشد

دن یعنی نویں دسویں کی رات میں قربانی نہیں اور وہ اس سے پہلے دن کی رات ہے کیونکہ بالاتفاق رات ہمیشہ دن کے تابع ہوتی ہے۔

یہ یومِ ثمر بود۔ یعنی نو ذی الحجہ صحیح۔ لازم نیست۔ جب کہ گواہیوں کے مطابق عید ہوتی تو خواہ غلط ہی کیوں نہ ہوتی ہو۔ وہ درست سمجھی جائے گی۔ ایسے موقع کے لئے

صدر شریف میں آیا ہے عید کا دن وہی ہے جس دن عید نہیں۔ بلکہ مکان اوست۔ یعنی قربانی کا جاوڑ جس جگہ ہے اگر شہر میں ہے تو خواہ گاؤں کا باشندہ قربانی کرے اس

کرنماز عید قربانی کرے ہیگی اور اگر گاؤں میں ہے خواہ قربانی کرنے والا شہری ہو تو قربانی نماز کے بعد قربانی درست ہو جائے گی۔ مضحی۔ قربانی کرنے والا۔

بلکہ بیرون شہر اب چوکھاس کا جاوڑ شتر کی بھی ہے لہذا فوراً صبح کی نماز کے بعد ذبح کرنا درست ہو جائیگا۔ عیش۔ بیہیز۔ بڑ۔ بجا۔ بجزی۔ بجزی۔ دنبہ

سبت۔ ساتواں حصہ۔ روز اول۔ عربی ذی الحجہ۔ شبِ ثمر یعنی نویں دسویں کی درمیانی شب۔



اتفاق و اگر شک واقع شود در یوم اضحیہ پس مستحب است تا یوم سوم تاخیر در قربانی

اگر قربانی کا دن مشکوک ہو جائے پس مستحب ہے کہ تیسرے دن تک قربانی میں تاخیر نہ کریں (کیونکہ تیسرے دن تک کا احتمال ہے)

نہ نمایند و تبرانی کردن دریں ایام افضل است از آنکہ فوت کنند آن را دریں ایام و

جس کی قربانی پہلے رہ گئی ہو (اور اسب کرنا چاہے) اسے ان دنوں (ایام تبرانی) میں قربانی کرنا افضل ہے اور اگر یہ دن

تصدق نمایند بہائے آن بعد الانقضاء۔

گزر جائیں تو قیمت کا صدقہ کر دے۔

مسئلہ اگر قربانی نہ کنند شخصے حتیٰ کہ بگذرد ایام آن پس اگر واجب کردہ است

اگر کوئی شخص قربانی نہ کرے حتیٰ کہ قربانی کے دن گزر جائیں پس اگر خود پر معین بڑی (وغیرہ) کی

بر خود و معین کردہ است گو سفند معین را مثلاً پس واجب است تصدق کہ نماید زندہ و

قربانی واجب کر لی تھی تو زندہ کا صدقہ کرنا واجب ہے اگر کوئی غیر صاحب نصاب شخص بڑی (وغیرہ) تبرانی کی خاطر

اگر فقیر خرید نماید گو سفند بنا بر قربانی و نکند و وقت آن بگذرد پس ہمیں است حکم

خریدے اور قربانی نہ کرے اور وقت گزر جائے تو علمار رحمۃ اللہ

نزد علمار رحمۃ اللہ علیہم و اگر غنی خرید نہ کردہ است گو سفند و ایام اضحیہ بگذرد پس

علیہم کے نزدیک ذب بھی ایسی حکم ہے اگر صاحب نصاب بڑی وغیرہ نہ خریدے اور قربانی کے دن گزر

واجب است کہ تصدق کنند بہائے آن را۔

جائیں تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔

مسئلہ کسے ذبح کردہ اضحیہ را از میت بلا اجازت او پس ثواب برائے میت

کوئی شخص قربانی کا جانور میت کی طرف سے اس کی اجازت (وصیت) کے بغیر ذبح کرے تو ثواب

است و اضحیہ از مضمی۔

میت کے واسطے ہوگا اور قربانی قربانی کرنے والے کی طرف سے۔

تنبیہ۔ واجب نہی گردد اضحیہ بجز ذبیت مگر آنکہ نذر نماید یا بہ نیت اضحیہ خرید نماید

مضی نیت سے قربانی واجب نہیں ہو جائی بلکہ اگر نذر کرے یا قربانی ہی کی نیت سے خریدے تو مالدار

آن را غنی باتفاق روایات اما فقیر پس البتہ دریں اختلاف است مختار این

پر باتفاق روایات قربانی واجب ہے مگر فقیر (غیر صاحب نصاب) تو اس کے بارے میں اختلاف ہے زیادہ راجح

نہ نہ نمایند۔ اس احتمال کے کشاید تیسرا روز تیسریں ہو۔ ایام۔ دسویں۔ گیارہویں۔ بارہویں۔ انقض و گزنا۔ تصدق نماید زندہ۔ یعنی زندہ جانور

خیرات کرے ملے حکم۔ یعنی زندہ خیرات کر دینا۔ تصدق کنند بہائے آن۔ یعنی جانور خرید کر نہ دے۔ بلکہ جانوروں کی قیمت خیرات کر دے۔ از مضمی۔ لہذا

اس کا گوشت کھا سکتا ہے۔



است کہ اگر خرید نماید بہ نیت قربانی در ایام آن واجب می شود قربانی کردن آن

قول کے مطابق اگر قربانی کی نیت سے قربانی کے دنوں میں خریدے تو اس کی قربانی کرنا واجب ہے خواہ زبان سے

اگرچہ از زبان چیزے اقرار نہ کرده باشد و علیہ الفتویٰ و اگر نیت مقارن بشرائے نباشد

کچھ اصرار نہ کیجیے ہو۔ اسی پر فتویٰ ہے اور اگر خریداری کے وقت نیت نہ کی

پس واجب نیست بالا جماع۔

ہو تو بالا جماع واجب نہیں۔

مسئلہ اگر کسی قربانی کرد باذن میت پس واقع می شود وجب آن نہ بود تناول

اگر کوئی شخص مرنے والے کی اجازت سے قربانی کرے تو میت ہی کی طرف سے ہو جائے گی اور اس

گوشت آن و اگر بلا اذن کرده است جائزاً

گوشت کا کھانا صدقہ واجب کی وجہ سے قربانی کرنے والے کے لیے جائز نہ ہوگا اور بلا اجازت کرنے کی صورت میں کھانا جائز ہوگا۔

مسئلہ اگر چہارہ نفسہ دو ہمار شتر بلا شتراک قربانی نمایند جائز است۔

اگر چہ وہ آدمی دو اذنیوں کی مشترک طور پر قربانی کریں تو جائز ہے۔

مسئلہ اگر کسی کو سفند نمودر از غیر بلا امر او بہ نیت اضحیہ ذبح نماید کفایت نہ

اگر کوئی شخص اپنی بچہ غیر کی جانب سے اس کے حکم کے بغیر قربانی کی نیت سے ذبح

کند از غیر او۔

کرے تو یہ غیر کی طرف سے کافی نہ ہوگی

مسئلہ افضل است کہ اضحیہ نمودر ان خود ذبح نماید اگر واقف باشد از طریق

اپنے قربانی کے جانور کو خود ذبح کرنا افضل ہے بشرطیکہ ذبح کرنے کے طریق سے آگاہ ہو

ذبح و الا استعانت جوید از دیگر و خود حاضر باشد بر مکان ذبح۔

دو دنوں سے مدد لے (ذبح کرالے) اور ذبح کرنے کی جگہ پر موجود رہے

مسئلہ مکروہ است ذبح نصرانی و یہودی و حرام است ذبیحہ موسیٰ و

عیسائی اور یہودی کا ذبیحہ مکروہ ہے اور آتش پرست پرست ہرند (اسلام سے پھر

بت پرست و مرتد۔

جانے والے کا ذبیحہ حرام ہے

لہ اقرار نہ کرے باشد۔ یعنی نذر زانی ہو۔ تقارن بشرائے یعنی خریدنے وقت تناول گوشت۔ گوشت کھانا۔ چونکہ اس صورت میں یہ نذرہ کی جانب صدقہ واجبہ

ہوگا۔ کفایت نہ کند از غیر آپ اپنا جانور کسی دوسرے کی جانب سے ہمدوں اس کے کئے کے قربان کر دیں گے تو اس کی قربانی ندادا ہوگی نہ استعانت۔ مدد۔ تو حید یعنی سگازن

کی طرح حقیقی تو حید کا قائل ہو۔ یا اہل کتاب کی طرح تو حید کا مدعی ہو۔ اگرچہ ان کی تو حید حقیقی تو حید نہیں ہے۔



تسمیہ۔ از شرط ذبح این است کہ صاحب توحید باشد اعتقاد ہم جو اهل اسلام

ذبح ذبح کرنے والے کی شرائط میں سے یہ ہے کہ مسلمان کی طرح (قابل توحید) ہو یا اہل کتاب کسی مانند

دارد یا از روئے دعویٰ مثل اہل کتاب باشد و واقف باشد بہ تسمیہ و ذبیحہ یعنی بداند

توحید کا دعویٰ ہو اور بسم اللہ اور ذبح کرنے کے طریقہ سے واقف

کہ بہ تسمیہ حلال می شود وقت ادر باشد بہ بریدن رگہا مرد باشد یا زن صبی

ہو یعنی یہ جانت ہو کہ بسم اللہ سے حیا فر حلال ہو جاتا ہے اور رگیں کاٹنے پر قادر ہو خواہ مرد ہو یا

باشد یا مجنون اقلت باشد یا مختون و ہر کسے نمی داند تسمیہ و ذبیحہ را پس ذبیحہ

عورت بچہ ہو یا دیوانہ غیر مختون ہو یا خستہ شدہ اور جو شخص تسمیہ (بسم اللہ) اور ذبح کرنے کے طریقہ

او حلال نیست و اهل کتاب ذمی باشد یا عربی اگر نام خدا وقت ذبح بگردد و

سے آگاہ نہ ہو اس کا ذبیحہ حلال نہیں اور اہل کتاب ذمی یا عربی (دار الحرب کا باشندہ) اگر اللہ کا نام بوقت ذبح

نام حضرت عزیر و عیسیٰ علیہما السلام بر زبان نیاورد جائز است ذبیحہ او و الا لا۔

لے (بسم اللہ پڑھے) اور حضرت عزیر و حضرت عیسیٰ کا نام زبان پر نہ لائے تو اس کا ذبیحہ جائز ہے ورنہ نہیں۔

مسئلہ اگر قبل غلظتیدن اضحیہ یا بعد ذبح بگوید اللہم تقبل من

اگر قربانی کے جانور کو نمانے سے قبل یا ذبح کے بعد کہے (اے اللہ! میری یہ قربانی قبول کی طرف سے

فُلَانٍ جائز است اما در حالت ذبح مکروہ است زیرا کہ شرط ذبح این است کہ صرف

قبول فرما جائز ہے لیکن ذبح کرتے ہوئے مکروہ ہے۔ بیکر ذبح کی شرط صرف تسمیہ کہنا ہے جو دعا کے

تسمیہ گوید خالی از معنی دعا حسی کہ اگر بگوید وقت ذبح اللہم اغفر لی حلال نمی شود و اگر

معنی سے خالی ہو حتیٰ کہ اگر کوئی ذبح کے وقت کے اللہم اغفر لی تو ذبیحہ حلال نہ ہوگا اور اگر

عطسہ آید گوید الحمد للہ و ارادہ تسمیہ کند صحیح نیست بروایت صحیح و اگر بجائے بِسْمِ اللہ

اگر چھینک آنے پر الحمد للہ کہے اور اس سے تسمیہ کا ارادہ کرے تو زیادہ صحیح روایت کے مطابق درست نہیں اور اگر

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَ سُبْحَانَ اللَّهِ گوید و ارادہ تسمیہ کند صحیح است و آنچه مشہور است

بسم اللہ کی بجائے الحمد للہ اور سبحان اللہ کہے اور تسمیہ کا ارادہ کرے تو صحیح ہے اور یہ جو مشہور ہے کہ

کہ می گویند بِسْمِ اللہِ وَ اللہُ اکْبَرُ منقول است از ابن عباس۔

”بسم اللہ و اللہ اکبر“ کہتے ہیں یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے

طہ صبی۔ بچہ۔ اقلت۔ بس کی غنڈہ نہ ہوتی ہو۔ ذمی۔ جو غیر مسلم دارالاسلام میں معاہدہ کے تحت رہتا ہو۔ عربی۔ جو دار الحرب کا رہنے والا ہے طہ حبات

است عرضیکہ ذبح کے وقت محض بسم اللہ پڑھنی چاہئے۔ دعا پینے یا بعد میں مانگنی چاہئے۔ حلال نمی شود۔ اس لیے کہ اللہ کے نام پر ذبح کرنے کے لئے

اللہ کا نام نہیں لیا۔ عطسہ۔ چھینک۔ صحیح است۔ چونکہ اللہ کا نام لیا۔



**تنبیہ۔** موضع ذبح میان حلق و لب است و ذبح عبارت است از بریدن رگہا کہ  
ذبح کی جبکہ حلق اور سینہ کے درمیان ہے اور ذبح سے مراد گلے کی بلانی اور پچھلے جڑے کے

در جانب بالائے گلو و زیر فک اسفل است و رگہائے کہ بریدن آن شرط است  
یعنی رگوں کا کاٹنا اور وہ رگیں جن کا کاٹنا (صحت ذبح) کے لئے شرط ہے

چہار اند۔ اول حلقوم دوم مری کہ بفارسی آن را سُرَخ روده می گویند و سوم و چہارم ہر دو  
بہار ہیں اول حلقوم (سانس کی آمد و رفت کی نالی) دوسری مری (جس کے ذریعے کھانا پانی جاتا ہے) فارسی میں اسے

شہرگ و این ثابت است بہ حدیث و نزدش فنی اگر حلقوم و مری بالکل بریدہ شد  
سُرَخ روده کہتے ہیں تیسری اور چوتھی دونوں شہرگ یہ حدیث سے ثابت ہے۔ امام شافعی کے نزدیک اگر حلقوم اور مری بالکل کٹ گئی

حلال است و الا لا و نزد امام ابی حنیفہ اگر رگہائیں چہار ہر کہ ام کہ بریدہ شود  
ہوں تو ذبیحہ حلال ہے ورنہ نہیں اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان چار رگوں میں سے کوئی سی بھی تین رگیں کٹ جائیں تو

حلال است و نزد امام محمد اگر اکثر ہر رگ بریدہ شود و نخر عبارت است از بریدن رگہا کہ  
ذبیحہ حلال ہے اور امام محمد کے نزدیک اگر ہر رگ کا اکثر حصہ کٹ جائے تو ذبیحہ حلال ہے نخر سے مراد ان رگوں کا کاٹنا

پائین گلو و نزدیک سینہ شتر واقع است و ذبح در گاؤ و گوسفند مستحب است و  
ہے جو اونٹ کے گلے کے نیچے کی جانب اور سینہ سے قریب ہوتی ہیں گائے اور بچری وغیرہ کو (بٹاکر) ذبح کرنا اور اونٹ کا نخر مستحب ہے

نخر در شتر و مکروہ است نخر در آل ہر دو و ذبح در شتر۔ مسئلہ اگر قصد تسمیہ در  
گائے اور بچری وغیرہ کا نخر اور اونٹ کا ذبح (بٹاکر) ذبح کرنا مکروہ ہے۔ ذبح میں اگر قصد تسمیہ ترک

ذبح ترک کند ذبیحہ حرام است و اگر سہواً ترک شود حلال است و نزد امام شافعی در ہر دو صورت  
کردے تو ذبیحہ حرام ہے اور اگر بھول کر چھوٹ جائے تو ذبیحہ حلال ہے اور امام شافعی کے نزدیک دونوں صورتوں

حلال است و نزد امام مالک در ہر دو صورت حرام و مسلمان و اہل کتاب در ترک تسمیہ برابر اند۔  
میں حلال ہے اور امام مالک کے نزدیک دونوں صورتوں میں حرام اور مسلمان اور اہل کتاب ترک تسمیہ میں برابر ہیں۔

مسئلہ اگر دو کس غلطی کنند بایں طور کہ یکے قتر بانی دیگر را ذبح نماید جب آزا است  
اگر دو افراد سے اس طرح کی غلطی سرزد ہو کہ ایک دوسرے کے قربانی کے جانور کو ذبح کر دے تو جائز ہے اور

و ادائیگی شود از ہر دو برمیچ کس تاوان لازم نیاید بلکہ خواهد گرفت ہر کس  
قربانی ادا ہو جاتی ہے اور دونوں میں سے کسی پر تاوان لازم نہیں آتا بلکہ ان میں سے ہر ایک کو اپنا قربانی کا ذبح شدہ جانور

لے لبتہ۔ حلقوم کے نیچے کا گڑھا۔ فک اسفل۔ پچھلا جڑا۔ حلقوم۔ سانس کی نالی۔ مری۔ کھانا جانے کی نالی۔ دوشہرگ۔ جو نخر کی نالیوں ہیں۔ در آن ہر دو یعنی گائے بچری  
لے لبتہ۔ جان بوجھ کر۔ سہواً۔ بھول کر۔ در ہر دو صورت۔ یعنی بسم اللہ جان کر نہ پڑھنا یا بھولے سے نہ پڑھنا۔



اضحیہ خود را نزد علمائے ما رحمہ اللہ علیہم  
ہمارے علماء رحمہ اللہ علیہم کے نزدیک چاہئے

مسئلہ اگر بعد ذبح یکے گوشت قربانی دیگر را بخورد و بعدش واضح گردد پس لائق  
اگر ذبح کے بعد ایک شخص دوسرے کے قربانی کے گوشت کو کھالے اور بعد میں پتہ چلے تو مناسب یہ

است کہ حلال گرداند یکے مرد دیگرے را و اگر نزاع و خصومت نماید پس تاوان قیمت  
ہے کہ ایک دوسرے کے لئے حلال کر دے (اور کھانے کی اجازت دے) اگر جھگڑے اور لڑائی کی نوبت آئے تو گوشت کی قیمت

گوشت بگیرند و تصدق نمایند و ہمیں حکم است اگر تلف کند گوشت  
کا تاوان لے کر صدقہ کر دیں اور یہی حکم دوسرے کے قربانی کے گوشت کو تلف کر دینے

قربانی دیگر را۔

کی صورت میں ہے

مسئلہ اگر کسی اضحیہ خود را باعانت دیگر ذبح نماید پس واجب است تسمیہ بر  
کوئی شخص اپنے قربانی کے جانور کو دوسرے کی مدد سے ذبح کرے تو معین (مددگار) اور ذبح کر نیوالے (دونوں)

معین و ذابح و اگر یکے ازل ہم ترک نماید حرام گرداند کہ ذانی الدر المختار و حنزانا لمفتیین۔  
پر تسمیہ واجب ہے اگر ان میں سے ایک ترک کر دے گا تو ذبیحہ حرام ہو جائے گا۔ در مختار اور غرانتہ المفتیین میں اسی طرح ہے۔

مسئلہ اگر کسی امر کند دیگرے را برائے ذبح و او ذبح کند و ظاہر نماید کہ من تسمیہ  
کوئی شخص دوسرے کو ذبح کرنے کا حکم کرے اور وہ ذبح کر دے اور ظاہر کر دے کہ میں نے عمداً تسمیہ ترک

عمداً ترک کردہ ام پس قیمت اضحیہ بر مامور لازم آید اگر ایام نحر باقی باشد دیگر خریدہ  
کر دیا تو قربانی کے جانور کی قیمت مامور اور ذبح کے لئے مقرر شخص پر لازم آئے گی اگر قربانی کے دن باقی ہوں تو

ذبح کند و تصدق نماید و بیچ از گوشت آن بخورد و اگر ایام نحر باقی نباشد قیمتش  
دوسرا جانور خرید کر ذبح کر کے صدقہ کر دے اور اس کے ذبح کردہ میں سے کچھ گوشت بھی نہ کھائے اور اگر

تصدق بر فقراء نماید۔

قربانی کے دن باقی نہ رہے ہوں تو اس کی قیمت فقراء پر صدقہ کرے۔

مسئلہ اگر نہایت زائیدہ اضحیہ قبل ذبح پس ذبح کردہ شود و نزد بعضی بلا ذبح  
اگر قربانی کے جانور کے ذبح کرنے سے قبل بچہ پیدا ہو تو اس سے بھی ذبح کر دیا جائے اور بعض کے نزدیک۔

لہ اضحیہ خود را یعنی ذبح شدہ کو نہ حلال گرداند یعنی ایک دوسرے سے معاف کر لے۔ تصدق نماید۔ چونکہ قربانی کے گوشت کا تاوان ہے۔ معین۔ مددگار۔  
ذابح۔ ذبح کرنے والا۔ ظاہر نماید یعنی اقرار کرے۔ مامور۔ جس نے ذبح کیا ہے۔ ذبح کردہ شود۔ چونکہ بھی قربانی کا ہر وہ ہے۔



تصدق کرده شود و مکروه است ذبح شاة حامله که قریب الولادة است و اگر جنین مرده یافته  
ذبح کئے بغیر صدقہ کر دیا جائے حاملہ قریب الولادة بکری کو ذبح کرنا مکروه ہے اور اگر قربانی کے جانور

شود در شکم اضمحیة پس حلال نیست موداشته یا نہ نزد امام ابی حنیفہ و نزد صاحبین  
کے پیٹ میں مرده بچہ ملے تو وہ حلال نہیں ہے اس بچہ کے ہال آگ آئے ہوں یا نہ آگے ہوں امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہی  
و شافعی اگر تمام شدہ باشد خلقت آں حلال است۔  
حکم ہے امام ابو یوسف امام محمد اور امام شافعی کے نزدیک اگر بچہ پورا ہو چکا ہو اور (تخلیق اعضاء وغیرہ میں کی نہ رہی ہو) تو حلال ہے۔

مسئلہ۔ اگر غضب کند کسے گو سفندے را وقت ربانی نماید از نفس خود جائز است  
اگر کوئی شخص کسی کی بکری غضب کر کے قربانی کر دے تو اپنی طرف سے جائز ہے اور  
و ضمان قیمتش لازم و ہمیں است حکم مرہونہ و مشترکہ و اگر امانت سپرد کسے گو سفندے  
اس کی قیمت کا ضمان لازم ہوگا یہی حکم رہن دہی ہوتی اور مشترکہ کا ہے اور اگر کسی نے کسی شخص کے پاس بکری دے  
را پس ذبح کند آں را امانت دار کافی نیست و ہمیں است حکم عاریت۔  
امانت رکھ دی اور امانت رکھنے والے نے اسے ذبح کر دیا تو کافی نہیں ہے اور یہی حکم عاریت کا ہے (کہ وہ چاروں کے واسطے ہلک کر لے پھر ذبح کر لے)

مسئلہ۔ مثلاً زید خرید کر دے گو سفندے را از عمر و ذبح کر دے را بعد ازاں مستحق آں  
مثلاً زید نے عمر سے بکری خرید کر ذبح کر دی اس کے بعد اس کے حقدار بکر کا پتہ چلا  
ظاہر شد بکر پس اگر بکر اجازت بہ بیع آں بد بد جائز شد و الا لا۔  
پس اگر بکر اس کے بیع کی اجازت دیدے تو قربانی جائز ہو گئی ورنہ نہیں

مسئلہ۔ اگر خرید نمودند کس سے کبش یکے ازاں بہ قیمت وہ درم و دوم بہ قیمت بست  
اگر تین آدمیوں نے تین بکریاں قربانی کی تبت سے خریدیں ان میں سے ایک کی قیمت دس درم اور دوسری کی تیس  
درم و سوم بہ قیمت سی درم بعد ازاں چنان اختلف واقع شد کہ کسے ازاں ہا  
اور تیسری کی تیس درم ہو اس کے بعد وہ ایسی مخلوط ہوئیں کہ ان میں کوئی اپنے قربانی کے جانور (بکری)

لہ قریب الولادة جس کے بچہ فیض کا وقت قریب ہے۔ جنین۔ وہ بچہ جو پیٹ میں ہے۔ موداشته یا نہ۔ یعنی اس کے ہال آگے ہوئے یا نہ آگے ہوں۔ خلقت۔ بدن کے اعضاء  
لہ ضمان۔ تاوان۔ مرہونہ۔ گروی شدہ۔ امانت۔ چونکہ امانت کا کسی طور پر بھی مالک نہیں ہو سکتا۔ مستحق آں۔ تقابیر شد۔ یعنی معلوم ہوا کہ بکری دراصل عمر کی تھی بلکہ اس شخص  
کی تھی جائز شد۔ چونکہ اس کو عمر کا بچہ یا ایک نضرولی کا بچہ تھا جو مالک کی اجازت پر موقوف ہے۔ اگر خرید نمودند یعنی تین آدمیوں نے مختلف قیمت کی تین بکریاں قربانی کی تبت  
سے خریدیں۔ پھر وہ اس طرح بے مل گئیں کہ ان بکریوں میں باہمی امتیاز نہ رہا اور مجبوراً ہر ایک ایک بکری کی قربانی کر دی تو یہ قربانی درست ہو جائے گی اور یہ مناسب ہوگا کہ ہر وہ شخص  
جس کی بکری کی قیمت کم از کم قیمت والی بکری سے زیادہ تھی اس قدر روپے خیرات کر دے جس قدر کم از کم قیمت والی بکری اور اس کی خرید کردہ بکری کی قیمت میں فرق ہے  
اس لئے کہ یہ احتمال پیدا ہو گیا ہے کہ اس نے وہ بکری قربان کی جو جو سب سے کم قیمت کی تھی حالانکہ اس پر اس بکری کی قیمت واجب ہو گئی تھی جو اس نے خرید لی تھی۔ ہاں اگر ہر ایک  
نے دو سے کم اپنی بکری کی قربانی کی اجازت دے دی تھی تو پھر صدقہ کرن ضروری نہ ہوگا اس لیے کہ اس کی بکری اگر اس کے ہاتھوں میں ہی قربان ہوتی ہوگی تو اس کے ہاتھ سے اس  
کی اجازت سے قربان ہوتی ہوگی لہذا وہ اس کی جانب سے سبھی جائے گی۔



اضحیٰ خود را شناختن نمی تواند لهذا با ہم تجویز کرده یک یک گو سفند قربانی کردند  
 کو نہ پہچان سکا لهذا آپس میں یہ تجویز ہوئی ایک ایک کی بھری کی قربانی کر کے  
 پس رواست این قربانی و لازم است کہ مالک سی درم بہ بست درم و مالک بست  
 تریہ قربانی جب تڑ ہے اور لازم ہے کہ تیس درم کا مالک بیس درم اور بیس درم کا مالک  
 درم بدہ درم تصدق نماید و مالک در ہم بیچ تصدق نہ نماید و اگر اجازت دادیکے از انہا بہ حساب  
 دس درم صدقہ کرے اور دس درم کا مالک کچھ صدقہ نہ کرے اور اگر ان میں سے ہر ایک نے دوسرے کو  
 خود پس کفایت کند و بیچ لازم نہ۔

قربانی کی اجازت دی ہو تو کافی ہے اور کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔

مسئلہ۔ اگر ذبح کند کسے بہ ناخن و دندان و شاخ کہ از مواضع خود یا بر کندہ باشد  
 اگر کوئی شخص ناخن اور دانت اور سینگ سے کہ ان میں سے ہر ایک اپنی جگہ سے اکھاڑ  
 مکروہ است الا خوردن آل مضائقہ ندارد و نزد شامی حرام است و بہ ناخن  
 یا گیا ہو ذبح کرے تو مکروہ ہے مگر اس ذبیحہ کے کھانے میں مضائقہ نہیں اور امام شامی کے نزدیک حرام ہے اور ایسا ناخن چے  
 غیر منزوع حرام است بالاتفاق زیرا کہ حکم منخنقہ دارد۔

اکھاڑنا گیا ہو اس سے ذبح کرنا بالاتفاق حرام ہے اس لیے کہ یہ ذبیحہ اس کے حکم میں ہوگا جسے گلا گھونٹ کر مار دیا گیا ہو

مسئلہ۔ جائز است ذبح بہ پوست نے و سنگ تیز و بہ ہر چیز یک تیز باشد و  
 بانس چھپی اور تیز (دھار دار) پتھر اور ہر تیز (دھار دار) چیز سے ہو۔

بریدر گہا و جاری کند خون۔

رہیں کاٹ دے اور خون جاری کر دے ذبح کرنا جائز ہے۔

مسئلہ۔ دستحب است کہ ذابح اولاً تیز کند کار در او مکروہ است کہ اول بغلطاند  
 اور مستحب ہے کہ ذبح کرنے والا اولاً چھری (ذبح کرنے کا آلہ) تیز کرے۔ دوسرے بھری کو ذبح کے لئے

گو سفند را و بعد ازاں تیز نماید کار خود را و مکروہ است جدا کردن سر  
 ہٹ کر بعد میں چھری تیز کرنا مکروہ ہے سر علیحدہ کرنا اور ذبح کرتے ہوئے چھری حرام منفر تک

در سائیدن کار و تا حرام مغزو مکروہ است آنکہ بگیرد پائے گو سفند را

پہنچانا مکروہ ہے بھریوں و غنیرہ کے پاؤں پہنچا کر ذبح تک چھیننے کے لئے  
 لہ کرندہ باشد یعنی ناخن اٹکی۔ دانت منہ سے بیسیک سر سے اکھاڑا ہوا ہو غیر منزوع۔ بڑا کھڑا ہونا ہو۔ منخنقہ۔ وہ جانور جس کا گلا گھونٹ کر مارا ہو۔ پوست  
 بانس کی کھپی لہ کا رد۔ یعنی جس آلہ سے ذبح کرتا ہے۔ حرام مغز۔ جو صلقوم سے پیچھے ہوتا ہے۔ بکشتہ دار اور غرضیکہ ہر وہ فعل مکروہ ہے جس کی ذبح میں ضرورت ہو۔  
 اور جانور کے لئے تکلیف رساں ہو۔ اضطراب تڑپنا۔ تقا۔ حمدی سالم تکلیف۔



آنرا تا موضع ذبح و آل کہ بہ شکنہ گردن ذبیحہ را یا بکشہ پوست آل را پیش

جانا مکروہ ہے اور ذبیحہ کے تڑپ کر پھر جانے سے پہلے گردن توڑنا یا کھال کھینچنا مکروہ ہے گدی کے

ازانکہ از اضطراب ساکن شود و مکروہ است ذبح از قفا بلکہ اگر بمیرد گو سفند

پہچے سے ذبح کرنا مکروہ ہے بلکہ اگر بحری رگیں کتنے سے قبل

پیش از بریدن رگہا حرام است۔

ہی مرہانے تو حرام ہے۔

تنبیہ۔ کلیہ۔ ایں آنت کہ ہر چیز کہ در آل ألم و تعذیب است وہاں حاجت نیست

قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو باعث تکلیف و رنج ہو اور اس کی ضرورت نہ ہو

در باب ذبح مکروہ است۔

ذبح کے سلسلے میں (اس کا ارتکاب) مکروہ ہے۔

مسئلہ ہر جانور کے مانوس است از انسان و رم نہ می کند پس طریق ذبح آل

ہر وہ جانور جو انسان سے مانوس ہو اور وحشت زدہ ہو کہ بھاگت نہ ہو اس کے ذبح کا

بریدن رگہا مذکور است و ہر جانور کے کہ وحشت دارد انسان و رم و گریزی کند

طریقہ مذکورہ رگوں کو کاٹنا ہے اور ہر وہ جانور جو انسان سے وحشت زدہ ہو کہ بھاگے اور بچے تو اس کو ذبح

پس طریق ذبح آل اینست کہ پے زند آل را و زخمی کند و مروی از امام محمد کہ اگر گو سفند

کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو عاجز اور مجروح کر دے امام محمد سے منقول ہے کہ اگر بھوی جنگل کو بھاگ جائے تو

رم کند بہ صحرای پس ذبح اضطراری آل جائز است و اگر رم کند میان شہر پس

ذبح اضطراری (مجبور و عاجز کر دینا) جائز ہے اور شہر کے درمیان بھاگے تو ذبح اضطراری

جائز نیست ذبح اضطراری و در گاؤں و شتر صحرا و شہر ہر دو برابر است۔

جائز نہیں اور گائے اور اونٹ کا جنگل اور شہر دونوں میں حکم یکساں ہے

مسئلہ مکروہ است سوار شدن بر شتر قربانی و اجارہ دادن آل و دوشیدن شیر

قربانی کے اونٹ پر سوار ہونا اور اجرت پر دینا اور اونٹنی کا دودھ دوہنا اور اس کی اون

آل و بریدن پشم آل بنا بر انتفاع۔

نفع کی خاطر کاٹنا مکروہ ہے

لے تم نمی کند۔ وحشت نہیں کرتا۔ پے زند یعنی عاجز دے رفت رک دے۔ زخمی کند۔ یعنی بدن کے کسی حصہ کو دھاوا دار آکے سے پھاڑ کر زخمی کر دے

میان شہر چہنیکو اس کا پھولنا ممکن ہوگا۔ لہذا ذکاۃ اضطراری جائز نہ ہوگی۔ ہمدردو۔ آبادی اور جنگل، چونکہ اس کا قابو میں کرنا بہر صورت

و شمار ہوتا ہے۔



مسئلہ۔ جائز است صاحب قربانی را کہ بخورد گوشت و ذخیرہ کند یا بخورد ہر کسے را

قربانی کرنے والے کے لئے گوشت کھانا اور ذخیرہ کرنا اور بلا امتیاز غنی (مالدار) یا فقیر

کہ خواہ غنی باشد یا فقیر و مستحب است کہ صدقہ از ثلث کم نہ کند مگر

سب کو کھلانا جائز ہے مستحب ہے کہ تہائی سے کم گوشت صدقہ نہ کرے لیکن صاحب عیال جو تو کم صدقہ

آنکہ صاحب عیال باشد۔

کرنے میں بھی مضاقت نہیں

مسئلہ۔ جائز است کہ تصدق کند پوست قربانی را یا جراب و غربال و مشک

جائز ہے کہ قربانی کا کھال کا صدقہ کر دے یا موزے ڈول و مشک و ذخیرہ اور گھر میں کام آنے والی

وغیرہ چیزیں بیکار خانہ داری آید طیار سازد و یا تبدیل کند بچیزیکہ بذات آل

کوئی چیز دوسرے کرے یا مصادفہ میں ایسی چیز لے کہ اسے اس سے

بلا استہلاک آل انتفاع ممکن باشد مثل پارچہ و موزہ وغیرہ نہ کہ سرکہ و آرد و مصالح

انتفاع ممکن ہو مثلاً پتلا اور موزہ وغیرہ نہ کہ سرکہ اور آٹا اور

گوشت وغیرہ کہ اشیائے مستملکہ اند و اینست حکم گوشت اضحیہ۔

گوشت کے مصالحے وغیرہ کہ نف پذیر چیزیں ہیں اور انہیں باقی رکھ کر نفع اٹھانا ممکن نہیں قربانی کے گوشت کا بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ۔ جائز نیست فروختن گوشت و پوست اضحیہ بدرابہم و دانانیر زیراکہ

قربانی کا گوشت اور قربانی کے جانور کی کھال درہوں اور دیناروں میں فروخت کرنا جائز نہیں اس لیے

ایں گونہ تصرف بہ قصد تمول می باشد و آل در مال وقف جائز نیست۔

کہ یہ تصرف ایک طرح سے مال دار بننے کی غرض سے ہے اور یہ مال وقف میں جائز نہیں۔

مسئلہ۔ اگر قربانی کردہ شود از مال صبی پس بخورد از آل صغیر و ذخیرہ کردہ شود گوشت

اگر بچہ کے مال سے قربانی کی جائے تو وہ بچہ اس میں سے کھائے اور اس کا گوشت بقدر ضرورت ذخیرہ

بقدر حاجت او و از مابقی پارچہ و موزہ وغیرہ تبدیل کردہ شود نہ باشیائے مستملکہ

کر کے (اکٹھی کر کے دکھ لے) اور باقی ماندہ سے پکڑے اور موزے وغیرہ تبدیل کرے۔ باقی نہ رہنے والی چیزوں مثلاً آٹے

پھنجو آرد و سرکہ و شیرینی۔

اور سرکہ اور شیرینی سے تبادلہ نہ کیا جائے

لے صاحب عیال یعنی اس قدر بیکار ہے کہ ایک دو تہائی گوشت کافی نہ ہو گا لے بیکار خانہ داری یعنی وہ چیزیں جو گھر کی ضرورت میں کام آتی ہیں تبدیل نہ کرے یعنی ایسی چیزیں

میں لے سکتا ہے جس کو باقی رکھ کر نفع اٹھایا جاسکتا ہو جیسا کہ پکڑے وغیرہ اس چیز سے تبادلہ نہیں کیا جاسکتا جس کو نفع کے نفع اٹھایا جاسکتا ہو جیسے کہ کھانے پینے کی چیزیں

تول۔ مالدار بنا ذخیرہ وہ چیز جس کی جانچے قربانی کی ہے نہ۔ یعنی ایسی چیز سے تبادلہ کیا جائے جس کو باقی رکھ کر نفع حاصل کیا جاسکے نہ کہ ایسی چیز سے جس کو نفع کے فائدہ اٹھایا جاسکے۔



**مسئلہ** اگر بفروشد کہے گوشت یا پوست اضحیہ را بدر اہم یا تبدیل کند از سر کہ اگر کوئی شخص گوشت یا قربانی کے جانور کی کھال در اہم کے بدلے بیچ دے یا سرکہ وغیرہ سے

وغیرہ پس واجب است کہ تصدق کند قیمت آل را۔  
بدلے تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے

**مسئلہ** جائز نیست کہ چیزے از اضحیہ بہ اجرت قصاب دادہ شود چنانچہ در عوام قربانی کے جانور کی کسی چیز کو قصاب کو اجرت کے طور پر دینا جائز نہیں ہے جیسا کہ عوام میں

رواج است کہ پوست قربانی را بقصاب عوض اجرت اومی دہند۔  
رواج ہے کہ قربانی کی کھال قصاب کو کٹائی کی اجرت کے طور پر دیدیتے ہیں۔

## تمت بالخیر

چوں مسائل اضحیہ از جملہ مالا بدمنہ بود و جناب قاضی ثناء اللہ صاحب قدس سرہ قربانی کے مسائل سے فی الجملہ واقفیت ضروری تھی اور جناب قاضی ثناء اللہ صاحب قدس سرہ نے

معلوم نمی شود کہ بکدام سبب در رسالہ مالا بدمنہ بیان نہ فرمود لہذا فقیر حسن نہ معلوم کیوں رسالہ "مالا بدمنہ" میں بیان نہیں فرمائے لہذا فقیر حسن بن

بن حسین بن محمد العلوی الحنفی کہ از تلامذہ مولانا محمد حسن علی ہاشمی در ماہ محرم الحرام ۱۲۶۰ھ حسین بن محمد العلوی الحنفی نے کہ مولانا محمد حسن علی ہاشمی کے شاگردوں میں سے ہے ماہ

بطور تکملہ نوشتہ شامل رسالہ مالا بدمنہ نمود۔

محرم الحرام ۱۲۶۰ھ میں تکملہ کے طور پر لکھی کہ رسالہ مالا بدمنہ میں شامل کر دیئے۔

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِمَوْلَانِيهِ وَ لِقَابِيهِ وَ مَنْ دَلَّ عَلَى ذَالِكَ وَ لِمَنْ نَظَرَ فِيهِ وَ

اے اللہ اس کے مولا اور بڑھنے والوں کو اور ان لوگوں کو جو اس پر دلالت کریں یا اس پر نظر کریں معاف فرمائے

اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَ حْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ رَسُوْلُهُ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ کوئی معبود نہیں سوائے اللہ کے جو ذات ہے تنہا اس کا کوئی شریک نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ حضرت محمد

وَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ عَلَى اٰلِهِ وَ اَصْحَابِهِ وَ اَمْرًا وَاجِبًا اَجْبَعِيْتَهُ

صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں حق فرمائے اللہ ان پر اور ان کی تمام آل اور اصحاب اور ازواج پر رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین آمین  
ہے اگر بفروشد۔ یعنی باوجود ممانعت کے اگر گوشت یا کھال فروخت کرے گا تو اس کی قیمت نجات کرنی پڑے گی۔ اسی طرح اگر چیز سے تبادلہ کیا جس کو فنا کر کے نفع اٹھایا جائے تو بھی قیمت نجات کرنی پڑے گی۔  
جائز نیست۔ یعنی قربانی کے جانور کا کوئی حصہ کسی اجرت میں نہیں دیا جاسکتا۔



# رسالہ احکامِ عقیدہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حامد و مُصلّیاً۔ بدانکہ عقیدہ نزد امام مالک و شافعی و احمد سنت مؤکدہ است و

حامد و مُصلّیاً واضح رہے کہ امام مالک اور شافعی اور احمد کے نزدیک عقیدہ سنت مؤکدہ ہے اور

بہ روایت از امام احمد واجب و نزد امام اعظم مستحب و قول بہ بدعت بودنش افتراء است

امام احمد کی ایک روایت کی دو سے عقیدہ واجب ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک مستحب۔ امام ابوحنیفہ کی طرف اس قول کی

بر امام ہم کذا فی العاجلۃ الدقیقۃ و در بخاری از سلمان ضعیفی مروی

نسبت کہ بدعت ہے امام امام پر افتراء (من گھڑت بات) ہے و العاجلۃ الدقیقۃ میں اسی طرح ہے صحیح بخاری میں حضرت سلمان ضعیفی سے

است کہ فرمود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم با طفل عقیدہ است پس

روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بچہ کا عقیدہ ہے پس اس کی

بریزید از جانب او خون (یعنی ذبح جانور کنید) و دفع کنید از و ایذا دہندہ

طرف سے خون بہاؤ (یعنی جانور ذبح کرو) اور اس سے تکلیف دینے والی چیز

را (یعنی موتے سرش را تراشیدہ) و از انس بن مالک روایت است کہ آنحضرت

ذکر کرو (یعنی اس کے سر کے بال صاف کرو) اور حضرت انس ابن مالک سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم بعد نبوت عقیدہ خود نمود و در ابوداؤد و ترمذی و نسائی از

علیہ وسلم نے نبوت کے بعد (بعثت کے بعد) اپنی عقیدہ فرمایا۔ ابوداؤد اور ترمذی اور نسائی میں

سمرہ بن جندب مروی است کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمود ہر طفل

حضرت سمرہ بن جندب سے روایت ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر بچہ

مربہون است بہ عقیدہ ذبح کردہ شود از جانب او بروز ہستم و نام نہادہ شود

عقیدہ کا مرہون ہے (یعنی بعض بیماریاں اور تکالیف اس سے دور ہوتی ہیں) اس کی جانب ساتویں دن جانور ذبح کیا جائے اور نام رکھا جائے

لہ افتراء است۔ یعنی امام صاحب کی طرف یہ غلط منسوب ہے کہ وہ عقیدہ کو بدعت کہتے ہیں۔ نو۔ لہذا اگر بچہ میں عقیدہ نہ ہو تو بچہ ہرگز کر دینا چاہئے نہ مرہون

گردی۔ یعنی وہ بچہ جس کا عقیدہ نہ ہو جو والدین کی شفاعت نہ کر سکے گا۔ لہذا اس بچہ کی مثال اس چیز کی ہوتی جو کسی کے پاس گروی پڑی ہو اور مالک اس

سے کوئی فائدہ نہ اٹھا رہا ہو۔



وسرش تراشیدہ شود فرمود امام احمد کہ معنی مرہون آنست کہ چون عقیقہ طفل اور سر کے بال صاف کئے جائیں امام احمد فرماتے ہیں مرہون کے معنی یہ ہیں کہ جس بچہ کا عقیقہ نہ کیا گیا ہو نہ کردہ شود شفاعت والدین خود نخواہد کرد بروز قیامت چنانکہ شئی مرہون نفع وہ قیامت کے دن اپنے والدین کی شفاعت نہ کر سکے گا جس طرح کہ رہن رکھی ہوئی چیمہ بہ مالک خود نمی دہد۔

اپنے مالک کے لیے نفع بخش نہیں ہوتی۔

مسئلہ۔ برہر کسے کہ نفقہ مولود واجب باشد اورا عقیقہ او ہم از مال خود ہر شخص پر بچہ کا حشرچ واجب ہے اس کا عقیقہ بھی اپنے مال سے کرنا چاہئے

باید کرد نہ از مال مولود ورنہ ضامن خواہد شد و اگر پدرش محتاج باشد مادرش عقیقہ نماید اگر تیسر باشد نہ کہ بچہ کے مال سے ورنہ تاوان دینا ہوگا اور اگر بچہ کا باپ مفلس و محتاج ہو تو اگر استطاعت ہو تو اسکی مال عقیقہ

مسئلہ در ابوداؤد از ام کمرز روایت است کہ فرمود رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم۔ ابوداؤد میں ام کمرز سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

وسلم کہ از جانب پسر دو گوسفند ذبح کردہ شود و از جانب دختر یک گوسفند و بیچ کہ بیٹے کی جانب سے دو بکریاں اور لڑکی کی جانب سے ایک بکری ذبح کی جائے۔ بکری ہو یا بکرا کسی کے ذبح کرنے

مضائق نیست کہ گوسفند نر باشد یا مادہ لہذا اکثر علماء و شافعی ہمیں میں کوئی مضائقہ نہیں لہذا اکثر علماء اور امام شافعی کے نزدیک راجح یہی

است کہ از پسر دو بڑ ذبح کردہ شود و نزد بعضے یک کافی است چرا کہ رسول اللہ صلی ہے کہ لڑکے کے لیے دو بڑ (بجرا یا بکری) ذبح کئے جائیں اور بعض کے نزدیک ایک کافی ہے اس لئے کہ رسول اللہ

اللہ وسلم در عقیقہ امام حسن رضی اللہ عنہ یک گوسفند ذبح نموده و فرمود اے ناطمہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امام حسن کے عقیقہ میں ایک بکری ذبح کر کے فرمایا

سر او تراش و بروزن مویش سیم تصدق کن پس وزن مویش یک درم اس کے سر کے بال مونڈ کر اس کے بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کر دو پس ان بالوں کا وزن ایک درم

بود یا بعض درم رواہ الترمذی و در عقیقہ ذبح گوسفند یا پیش یا دُنْبہ یک لہ کامل یا درم کے کچھ حصے بقدر تھا (رواہ الترمذی) اور عقیقہ میں بکری یا بیٹھری یا دُنْبہ ہارے ایک سال کا خواہ

لہ نفقہ خرچ۔ مولود بچہ

لے ضامن خواہد شد۔ یعنی اگر بچہ کا مال عقیقہ میں صرف کیا تو اس کا تاوان دینا ہوگا۔



نرموادہ جائز است و در گاؤ و شتر شرکت تا ہفت کس جائز است بشرطیکہ  
 تر ہو یا مادہ جائز ہے اور گائے اور اونٹ میں سات تک شرکت جائز ہے مگر شرط یہ ہے  
 نیت ہمہ شرکاء قربت باشد۔

کرسب شرکاء کی نیت قربت (عند اللہ ثواب) کی ہو

مسئلہ در شرح مقدمہ امام عبداللہ وغیرہ مرقوم است ذہبی کَالْأَضْحِيَّةِ یعنی  
 امام عبداللہ وغیرہ کے مقدمہ کی شرح میں لکھا ہوا ہے دہلی کالاضحیۃ یعنی

حکم جانور عقیقہ مثل حکم جانور تربانی است فی سیتہا در عمر او کہ بزمک از یک سال  
 عقیقہ کے جانور کا حکم تربانی کے جانور کا سا ہے فی سیتہا اس کی عمر میں کہ بزمک (بجری، بیٹڑ، سینڈھا)

وگاؤ کم از دو سال و شتر کم از پنج سال نہ بود و فی جنسہا و در جنس او مثل  
 سال بھر سے کم کا اور گائے دو سال سے کم کی اور اونٹ پانچ سال سے کم کا نہ ہو فی جنسہا اور اس کی جنس میں مثلاً

شتر و گاؤ و بز و میش و دنبہ و سلا متہا و سلامتی اعضاء کہ هیچ عضو او زیادہ از  
 اونٹ اور گائے اور بز اور بیٹڑ اور دنبہ و سلامتہا اور اعضاء کا صحیح سالم ہونا کہ اس کا کوئی اعضا سے زیادہ

ثلث مقطوع نباشد و فی افضلہا و در فضیلت او کہ فرہ و تیمتی افضل است  
 کٹا ہوا نہ ہو و فی افضلہا اور اس کی فضیلت میں کہ فرہ اور تیمتی ہونا افضل ہے

وَالْأَكْلِ مِنْهَا و در خوردن ازو کہ خوردن گوشت عقیقہ ہمہ فقیر و غنی و صاحب عقیقہ  
 و الاکل منها اور اس میں سے کھانا کہ عقیقہ کا گوشت کھانا مالدار اور مفلس اور صاحب عقیقہ اور

و والدین او را حبان است مثل گوشت تربانی و چھینیں شکستن استخوانش  
 والدین سب کے لیے قربانی کے گوشت کی طرح جائز ہے اور اس طرح اس کی ہڈیوں کا

جائز است و الٰہداء و الٰذخار و در ہدیہ فرسادن اگر چہ اغنیاء باشد و  
 ترانا جائز ہے و الٰہداء و الٰذخار اور ہدیہ میں بھیجنا خواہ اغنیاء کر بھیجے اور

ذخیرہ نمودن و امتناع بیعہا و در منع بیع او و التعمین بالتعمین و در مقرر شدن  
 ذخیرہ کرنا و امتناع بیعہا اور اس کی بیع کی حمانت میں و التعمین بالتعمین اور تعین کی نیت سے

بہ نیت تعین و اعتبار النیتہ و غیر ذلک و در اعتبار نیت وغیرہ۔

معین ہو جانے میں و اعتبار النیتہ وغیر ذلک اور نیت کا اعتبار کرنے میں وغیرہ

لے قربت۔ ثواب۔ مرقوم لکھا ہوا۔ شکستن استخوانش۔ عوام میں یہ بات غلط مشہور ہو گئی ہے کہ عقیقہ کے جانور کی ہڈیاں نہ ترانی جائیں۔

ث مقرر شدہ۔ یعنی اگر کوئی جانور عقیقہ کی نیت سے تعین کر لیا ہے تو اس کو کرنا ہوگا۔



**مسئلہ۔** مستحب است کہ سر جانورِ عقیقہ بہ حجام و یک ران بہ تابلہ یعنی دانی

مستحب ہے کہ عقیقہ کے جانور کا سر (یا اور گوشت) حجام کو اور ایک ران (یا اس کے بقدر گوشت) تابلہ کو یعنی دانی

جنانی و یک ثلث گوشت بہ فقراء بدہند و باقی خود خورد یا باعزاز یا اجاب تقسیم

جنانی کو اور ایک تہائی گوشت فقراء کو دیدیں اور باقی خود کھائیں یا رشتہ داروں یا اجاب میں تقسیم کر

نمائند و جلد ذبیحہ تصدق نمایند یا بہ صرف خود آرد و در زمین دفن نہ نمایند کہ تفسیح مال است۔

دیں اور ذبیحہ کی کھال صدقہ کر دی جائے یا اپنے صرف استعمال میں لائی جائے زمین میں دفن نہ کریں کہ یہ اضاعت مال ہے۔

**مسئلہ۔** موتے سر مولود تراشیدہ برابر وزن نش ذریا سیم خیرات نماید و مودناخن اورا

بچہ کے سر کے بال مزٹھ کر ان کے برابر سونا یا چاندی خیرات کریں اور بچہ کے بال اور ناخن

دفن نماید و همچنین ہمیشہ آنچه از جسم انسان از مودناخن و دندان و غیرہ جدا شود آل را

دفن کر دیتے جائیں اسی طرح ہمیشہ جو کچھ انسان کے جسم سے بال ناخن اچھے کے سر کے بال و ناخن اور دانت وغیرہ الگ ہوں

دفن باید کرد و بر سر مولود زعفران یا صندل بمالد۔

انہیں دفن کر دینا چاہئے اور مولود (بچہ) کے سر پر زعفران یا صندل ملا جائے

**مسئلہ۔** بعد ولادت ہفتم روز یا چہارم و ہم یا بست و یکم و بہمیں حساب یا بعد ہفت ماہ یا

بہدانش کے بعد ساتوں دن یا چودھویں یا اکیسویں دن اور اسی حساب سے یا سات ماہ یا

ہفت سال عقیقہ باید کرد الغرض رعایت عدد و ہفت بہتر است۔

سات سال کے بعد عقیقہ کرنا چاہئے الغرض سات کے عدد کی رعایت بہتر ہے

**مسئلہ۔** وقت ذبح جانور عقیقہ این دعا بخواند اللہم ہذہ عقیقۃ ابنی فلان

عقیقہ کے جانور کو ذبح کرنے وقت یہ دعا پڑھے۔ اے اللہ یہ عقیقہ میرے منلاں بیٹے

دُمہا یدمہ و لحمہا بلیحیہ و عظمہا بعظہ و جلدہا بجلدہ

بیٹی کی طرف سے ہے اس کا خون اس کے خون کے بدلے اسکا گوشت اور ہڈیاں اس کے گوشت اور ہڈیوں کے بدلے اس کا جڑا اس کے

و شعرہا بشعرہ اللہم اجعلہا فداء لابی من الناس بعدہ اینی و تھت و تھی

پڑھنے کے بدلے اور اس کے بال اس کے بالوں کے بدلے اے اللہ اس کو میرے بیٹے کے بدلے جہنم کی آگ کا فدیہ بنا دے پھر پڑھے میں اپنا رخ اس خدا کی طرف کرتا ہوں

لے قابلہ دانی جنانی یعنی دانی جو بچہ جنماتا ہے۔ در زمین یعنی عقیقہ کے جانور کی کھال زمین میں دفن کرنا مال کو ضائع کرنا ہے جو شرعاً بڑھے۔ ذریا سیم یعنی

سونے چاندی میں جو بھی مقدار پر ملے مودناخن یعنی بچہ کے سر کے بال اور ناخن زمین میں گاڑ دینے چاہئیں۔ سیم حساب یعنی جس میں ہفتوں کا مہیج حساب ہو کے تہ اذکم الخ۔

اے اللہ میرے منلاں بیٹے کا عقیقہ ہے۔ اس عقیقہ کے جانور کا خون اس بچہ کے خون کے عوض۔ اس کا گوشت اس کے گوشت کے عوض۔ اس کی ہڈیاں اس کی ہڈیوں کے

عوض۔ اس کی کھال اس کی کھال کے عوض۔ اس کے بال اس کے بالوں کے عوض قرآن کرتا ہوں۔ اے اللہ! اس عقیقہ کو اس کے جہنم سے جھٹک دے کہ اس کا فدیہ بنائے

کہ اینی و تھت الخ میں اپنا رخ اس خدا کی طرف کرتا ہوں۔ جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا اس حال میں کہ میں تبت حلیف ہوں اور میں شریکین میں سے نہیں ہوں میری

نماز، میری قربانی، میری زندگی، میری موت، اللہ رب العالمین کے لیے ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ مجھے اس کا حکم ہے اور میں سزاوار ہوں سے ہوں۔ اے اللہ! یہ تیری



لَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ○ اِنَّ صَلَاتِي

جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا اس حال میں کہ میں ملتِ حنیفہ پر ہوں اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں میری نماز میری قربانی اور

وَلِنُفْسِي وَحَيَاتِي وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ○ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أَمَرْتُ

میری زندگی اور موت اللہ رب العالمین کے لیے ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے مجھے اسی کا حکم ہے

وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ○ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَكَوَلِّكَ بِحَوْلِكَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ أَكْبَرُ كَفْتَهُ ذَنْبٌ

اور میں مسلمانوں میں سے ہوں اے اللہ یہ میری جانب سے ہے اور تیرے لئے ہے اور پھر بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر ذنب کرے

نَمَائِدُ وَالْكَرْدَانِ غَيْرِ وَالِدِ طِفْلٍ بَاشِدٍ بَجَائِئِ ابْنِي نَامٍ بِسِرِّهِ وَوَالِدِهِ ابْنِ بَكْوَيْدٍ وَالْكَرْعِيقَةِ ذَخْتِ

اور اگر ذبح کرنے والا بچے کا باپ نہ ہو تو لفظ ابنی (میرا بیٹا) کی بجائے لڑکے اور اس کے باپ کا نام ہے اگر عقیقہ بیٹی

ہو۔ بَجَائِئِ ضَمَانِ زَكْرٍ مَوْتٌ بِبَكْوَيْدٍ يَعْنِي اللَّهُمَّ هَذِهِ عَقِيْقَةُ بِنْتِي فُلَانَةَ دَمَهَا بَدَمَهَا

کی جانب سے جو تو دعائیں ذکر کی ضمیروں کے بجائے جنث کی ضمیریں استعمال کریں۔ یعنی اللهم ہذا الخ

وَلَحْمَهَا بِلَحْمِهَا تَاخِرُ بِبَكْوَيْدٍ

آخر تک پڑھے

مسئلہ۔ ہر گاہ طفل پیدا شود نافرمانش بریدہ غسل دادہ پارچہ پوشانند و از

جب بچہ پیدا ہو تو اس کی آزل کاٹ جائے نہلا کر کپڑے پہنت ہیں اور

پارچہ زرد احقر از نمایند و مسنون است کہ بگوش راست اذان و بگوش چپ اقامت

پیک کپڑوں دسنے کے زرد اور غیرہ سے احقر از کریں اور مسنون ہے کہ دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت نماز کی

مثل اذان و اقامت نماز بگویند و بوقت حجتی علی الصلوة و حجتی علی الفلاح ہر دو

اذان و اقامت کی طرح پڑھیں اور حجتی علی الصلوة حجتی علی الفلاح (بچتے وقت) دونوں طرف

جانب رو بگرداند و بعدہ بگوید اللَّهُمَّ إِنِّي أَعِيذُهَا بِكَ وَذَرِيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ

ذبح پھیرے اور اس کے پڑھے اے اللہ میں اس کو اس کی اولاد کو شیطان مردود سے تیری پناہ

الرَّجِيئِ و بعد ازاں حنرما یا شئی شیئیں خانیبہ در کام اولیسند و این را تحنیک گویند

میں دیتا ہوں اور اس کے بعد چھو بار یا کرئی بیٹھی چیز بجا کر اس کے تالو پر لگادی جائے اسے تحنیک کہتے ہیں

و اولی برائے تحنیک تر است پس رطب پس شہد

اور تحنیک کے لئے زیادہ بہتر تمجور ہے پھر تر چیز پھر شہد

لے نافرمانش بریدہ۔ آزل کاٹ کر۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعِيْذُهَا بِكَ وَ ذَرِيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ رَجِيئِ سے تیری پناہ میں دیتا ہوں۔  
 لے تحنیک۔ یعنی تالو پر کوئی چیز لگانا۔ نام نیکت۔ حدیث میں آیا ہے کہ اچھے بڑے نام کے اثرات انسان پر پڑتے ہیں۔



مسئلہ و نام نیک مولود مقرر کنند در حدیث است کہ بہترین اسماء آل است کہ

اور پنجہ کا اچھا نام رکھا جائے حدیث میں ہے کہ ناموں میں بہترین نام وہ ہے کہ جس سے اظہارِ عبودیت

بر عبودیت دلالت کند مثل عبد اللہ و عبد الرحمن و غیرہ یا یا بر حمد مثل محمود و حامد و احمد

ہو مثلاً عبد اللہ و عبد الرحمن وغیرہ یا احمد پر دلالت کرتا ہو مثلاً محمود، حامد اور

وغیرہ یا یا با اسمائے انبیاء بود مثلاً محمد ابراہیم و محمد اسماعیل وغیرہما و مروی

احمد وغیرہ یا انبیاء کے ناموں میں سے ہو مثلاً محمد ابراہیم، محمد اسماعیل وغیرہ اور حضرت

است از عبد اللہ بن عباسؓ کہ ہر کسے را کہ سہ پسر ز آئیدہ شد و نام یکے باسم محمد

عبد اللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جس شخص کے تین بچے ہوں اور وہ ان میں سے کسی کا

نہ کر دے پس تحقیق نادانی نمود یعنی ثواب و برکت این نہ است و در روایت ابو نعیم

نام محمد نہ رکھے تحقیقاً اس نے نادانی کا اظہار کیا یعنی اس کے ثواب و برکت سے ناواقف رہا۔ اور ابو نعیم

است کہ خدائے تعالیٰ نے فرمایا کہ مرا قسم عزت و جلال خود است کہ ہرگز عذاب نخواہم

کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مجھے اپنی عزت و جلال کی قسم کہ میں اس شخص کو ہرگز عذاب دوزخ

نہ کر دوں کہ جس کا نام تو باشد در آتش یعنی مثل نام پسر خدای تعالیٰ

میں مبتلا نہ کروں گا جس کا نام تیرے نام جیسا ہو یعنی نام پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے مانند

علیہ وسلم مثل محمد، احمد، محمد علی، احمد حسن وغیرہا واللہ اعلم و علمنا تم، حررہا

مثلاً محمد، احمد، محمد علی، احمد حسن وغیرہ اور اللہ بہتر جانتا ہے اور اسی کا علم

العبد العاصی الراجی غفر اللہ القوی محمد عبد الغفار الکنوی عفا اللہ الولی عنہ و

مکمل و اکمل ہے اس کو ایک گنہگار بندے نے لکھا جو امیدوار ہے کہ اللہ اس کو بخش دے جو زبردست ہے محمد عبد الغفار کھنوزی اور اس

عن والدیہ و احسن الیہما والیہ۔ فقط

کے ماں باپ اللہ درگزر فرمائے اور ان کا انجام بہتر کرے۔ آمین ثم آمین

لہ عبد اللہ و عبد الرحمن۔ چونکہ ان ناموں میں عبودیت کا اقرار ہے اس لئے یہ نام اللہ کو بہت پسند ہیں۔

برکت ہیں۔ روایات میں ہے کہ آنحضرتؐ کے ہم نام تمام انسانوں کو خدا بخش دے گا۔

مثلاً۔ غرضیکہ آنحضرتؐ کا کوئی نام گرامی نام کا جزو ضرور ہونا چاہیے۔



یہ خداوندی ضابطے ہیں! (النساء: ۱۳)

# طرازی

شرح

# سراجی

نقشِ اول

مولانا اشتیاق احمد صاحب درمہنگوی

استاذ دارالعلوم حیدرآباد

نقشِ ثانی

حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری

استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند

مکتبہ رحمانیہ

اقرا سنٹر - غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الدُّرُوسُ الْكَافِيَةُ

ترجمہ اردو

مَدِينَةُ الْكَافِيَةِ

منبسط و تحریر: مولانا محمد ظفر صاحب  
ازافادات: مولانا مفتی احمد علی صاحب  
نظر ثانی و مقدمہ: ابن سوری محمد اویس



مکتبہ رحمانیہ

اقرآن سٹر۔ غزنی سٹریٹ۔ اردو بازار۔ لاہور



# التبکیم فی التفسیر

شرح اردو

# مختص القاری

دوم

شراح

حضرت انا عبد العلی صاحب قاسمی

مکتب رحمانیہ

اقراسنٹر۔ غزنی سٹریٹ۔ اردو بازار۔ لاہور



التَّبِيْكَ

فِي

عِلْمِ الْقُرْآنِ

بِقَلَمِ

مُحَمَّدِ عَلِيِّ الصَّابُونِيِّ

نَظَرَ ثَانِي

ابن سرور محمداوليس

تَرْجَمَهُ

آخِر فَيْحِ پُورِي

مَكْتَبَةُ رَحْمَانِيَّةِ

اقراسنٹر۔ غزنی سٹریٹ۔ اردو بازار۔ لاہور



اِحْمَدُ الْجَوَالِي الشَّيْخُ

عَلَى

اصُولِ الشَّيْخِ

تأليف

مولانا جمیل احمد صاحب سکرو ڈھوی مدرس دارالعلوم دیوبند

مکتبہ رحمانیہ

اقرآن سٹر۔ عزنی سٹریٹ۔ اردو بازار۔ لاہور



# تکمیل الايضاح

شرح اردو

# نور الايضاح

تصنيف

شیخ حسن بن علی الشرنبلالی رحمۃ اللہ علیہ

شرح اردو: مولانا ابوالکلام وسیم صاحب (فاضل دیوبند)

پسند فرمودہ: حضرت مولانا وحید الزمان کبیر نوری

حضرت مولانا نظر شاہ صاحب کشمیری

مکتبہ رحمانیہ

اقرا سنٹر، غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور









MAKTABA-E-BEHARAIN

# مکتبہ بحران

اقر استر عرفی سٹریٹ اوڈو بازار لاہور

فون: 042-7224228-7355743

فکس: 042-7221395





MAKTABA-E-RENHARRI

مکتبہ رحیری

پترا سنٹر عرفی سٹریٹ اردو بازار لاہور

فون: 042-7224228-7355743

فیکس: 042-7221395



عمده كتابت، طباعت، خوبصورت با سند ننگ

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ  
(المائدة)

# المهداية (عكسي)

لشيخ الاسلام

برهان الدين ابى الحسن على بن ابى بكر افرغانى الميرغينانى

المتوفى ٥٩٣ هـ

## الدراية

للعامة ابى الفضل احمد بن على بن محمد العسقلانى

متوفى ٥٥٢ هـ

## مع الحاشية

للعامة محمد عبدالموتى الكنوى

متوفى ٣٠٤ هـ

قد بذلنا جهودنا فى تصحيح هذا الكتاب عن الاغلاط

وان لا يتجاوز عن صفحة حواشيهما وتخريج احاديثها

اقرأ سنن غزنى مشروحة  
أردو بازار - لاهور

مكتبة رحمانية



# Maktabah.org

This book has been digitized by [www.maktabah.org](http://www.maktabah.org).

Maktabah.org does not hold the copyrights of this book. All the copyrights are held by the copyright holders, as mentioned in the book.

Digitized by Maktabah.org, 2011

Files hosted at Internet Archive [[www.archive.org](http://www.archive.org)]

We accept donations solely for the purpose of digitizing valuable and rare Islamic books and making them easily accessible through the Internet. If you like this cause and can afford to donate a little money, you can do so through Paypal. Send the money to [ghaffari@maktabah.org](mailto:ghaffari@maktabah.org), or go to the website and click the Donate link at the top.

[www.maktabah.org](http://www.maktabah.org)